

B-127
Vol-3

القدر وبذلك كان لا يجوز والمعنى من عدم الجواز الكراهة لا عدم اصل الجواز
 في الناحية من اليتم عن علي ابن احمد عن صلى القرية والقرايع
 مخبر ثم انتهى الى الامام في الثالثة في الركوع حيث لا يثبت في
 روايتهما سبق لانه لما ادرك الثالث مع الامام ما كانه قننت مع الامام
 في الركعة اذا نسوا القنوت وتذكر في الركوع فعن ابي ابيان في رواية
 رواية ينعى يعود الى القيام ويثبت لان الركوع له حكم لقيام لا يروى انه لو ادرك
 لا يثبت في الركوع كان مدركا للركعة وفي رواية اخرى بمعنى على ركعة
 لا يثبت في راسه القنوت لانه سنة فانت عمدا وقتها سقط في المفترق من فتاوى
 لا يثبت في ذكر في الفتاوى ان قراءة الفاتحة ونسوا السجدة فتذكر في الركوع يعود
 الاثبات لان اصل القراءة قد حصل وان قراءة الفاتحة والسورة ونسى القنوت
 فيه رواية في رواية يعود لانه واجب وفي رواية لا يعود وهو الصحيح
 لان فرض الفرض للاصل لقنوت ولم يقرأ غير مندوب وفي خلاصته ولو تنول
 بعد ذلك في راسه من الركوع انه لم يثبت الا يثبت اصلا في نذر العباد في يحيط
 بواو يقرأ وفي الثالثة القنوت ولم يقرأ الفاتحة ولا السورة او قرأ الفاتحة دون
 السجدة ثم تذكر في الركوع فانه يعود الى القيام اما اذا لم يقرأ اسلا فان القراءة
 فرض وجاز فرض الفرض والما اذا قرأ الفاتحة وان السجدة فلان ضم السورة الى
 الفاتحة من حيث هو واجب بل هو واجب لكل من قرأ السورة الى الفاتحة يصير لكل فرضا

من يثبت من يثبت في
 حال الايضاح في
 وروايت الامام

فيكون هذا نقص الفرض لأجل الفرض في الكافي في باب ادراك الفرض
تذكر في الركوع السورة فانه يرفع الركوع لقراره السورة مع انها واجبت والركوع
فرضه لما كان رفع الفرض لافاته الفرض على كل الركوع صارا حتميا
في المفصلات من المتلفظ الوفرغ من الوقت فسجد سجدة طويلة لا يكسر علقه بها
لان جازت الرواية عن النبي عليه السلام انه قال لفاطمة رضي ما من من ولا
سنة سجد بعد الوقت سجدة يقول في سجوده خمسين سجدة قدوس ربنا
عرب الملكة والروح والذي نفس محمد بيده انه لا يقوم من مقامه حتى
ينقر الله له واعطاه الله ثواب مائة حجة ومائة عمرة واعطاه ثواب شهيد
وبعث الله اليه الف ملك يكتبون له الحسنات وكافها اعتق مائة رقبة
واستجاب الله دعاءه وينفع يوم القيامة في ستين من اشكال الناس
واذا مات مات شهيد في كنز العباد من العوارض يعلى بعد الوتر كعبتين
جالسا يقرأ فيهما اذا فلتت لا يقرأ فيهما التكاثر ومن قوة القلوب
كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي ركعتين جالسا بعد الوتر باربعين
في الشاهان الحسنة هي الطريقة التي سلكها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وذكر شيخ الاسلام المعروف بنحو اخر انه ان السنة ما فعله رسول الله صلى
على سبيل الواظبة ويوجب بايتا هما ولا على تركها وهما ولا القوام
في هذه الاحكام من الحسنة والسيئة بالتحقق والسنة ما

يحب أخذها من فكيملات الدين وتاركها مستوجب
إساءة وكراهية وإساءة دون الكراهية وعملها ذات
أهمية وبها جهة وصلوة العيد من سنن الزوايد والنوع
السنن الزوايد هو الذي أخذها حسن ولا يتعلق بتركها
رأيت وإساءة والعيد لا يطالب بأقامتها ولا بإدائها بتركها ولو
فعل الإنسان ما أتى بها نحو تطويل القراءة في الصلوة وتطويل الركوع والسجود
فصلية التي كانت يأتى بها في الصلوة في حالة القيام والركوع والسجود
فعله خارج الصلوة كسبح النبي عليه السلام في قيامه وقعوده وقيامه
جائزية السراجية من المنابر سنن عن السنن والفرافري قال كل ما أمر الله
مما أمر الله بالكتاب والسنن ما يوجب لأنه لا يتكلم في أمور الدين إلا ما يوجب
المفترات من إجماع الفقهاء في أن السنة بعد المكتوبة شرعت لغير نقصان
مكتوب في المكتوب وقبيلها قطع طمع الشيطان عن يعلى فيقول المالم يطعني في
تركها لم يكتب عليه فكيف يطعني في ترك ما كتب عليه في العمل
للملأوه يعني للرجل أن ينوي نوافل الفريضة فأكلم ينوهم بحسب
منها شيء بلعنان الله تعالى لا يقل نافلة حتى تؤدي فريضة يقول
الله تعالى مثل كنز العبد الله وسيدنا محمد بن عبد الله فيقول فيقول فيقول
من الكبري رجل ترك سنن الحسن بن علي لم ينسب بها منهم من قال بغير

لا تترك استغفارا فان راى السنن حقا منهم من قال لا يا رب اغفر لي
يا رب اغفر لي يا رب اغفر لي يا رب اغفر لي يا رب اغفر لي يا رب اغفر لي
معذرة من تركها بغير عذر تهاونا وفلا يسأل الله تعالى عن تركها
عليه السلام من تهاون علي بالادب حرم السنن ومن تهاون بالادب
السنن حرم المرقى ومن حرم المرقى حرم الاخرة في الخلاصة من ترك السنن
تركها بعذر فهو معذور وان تركها بغير عذر تهاونا فلا يقبل فرضه ويحصل
عن تركها في الجاني في باب ادراك الفرقية لو كان العالم رجلا
له ترك سائر السنن لما حجة الناس لاسنن الفجر في القبلة تركه
فصل الظهور والركعة بعد اور لعي الفجر لا يحقه الاساءة لانه تطوع الا اذا قال
فعله النبي عليه السلام وانا لا يفعله فيكفر في الجملة خبيثا في الباب
التطوع قبل الفجر ركعتان وقبل الظهر اربع ركعات بتسليمه واحدة
ركعتان وقبل العصر اربع ركعات بخمس وبعد المغرب ستا قبل العشاء
اربعا وبعد ما اربعاني ثمن العباد من قوة القلوب ليصل العبد بعد الفجر
خمس ركعات ويستحب ان يكلم من البرصانية المصحب
بعد المغرب البنا يصل ست ركعة بعد المغرب كتب الله له من الاطوار
مغفور افسر رضى الله عنه بثلاث تسليحات في القبلة تسنن الصلوة على
مرا تيب فافها ركعتان في سنة المغرب ثم التطوع قبل العشاء
في الحديث ولا يركع قبل الظهر بتسليمه ركعة واحدة او في غيره من

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع قبل
تظهر خمس فيهن تسليم بفتح ياء الجواب السماوي في المصنوعات من المنصب
ان سنة الظهر على راس الركعتين او الثالثة وتبرع في الفريضة
التي هي قضاء الاربع هو الاصح لانه بالشرع ما رجعته الفريضة في
شاهان اذا افسد قبل الشروع في الثالثة لا يجب النفع كما في النفل في
سنة لا نفعها نافلة في الحقيقة وان سئله بالمواظبة في الكافي وقيل تعفى
بجلاء نماك صلوحة واحدة في المقتية شرع في سنة السنن او التراويح
بما في المضي ولا تغايرها اذا افسد في الهداية في باب الادراك
رقية ومن انتها الامام في صلوحة الفجر ولم يصل ركعتي الفجر ان
يحيى ان يقوت ركعتي ويدرك الاخرى يصل ركعة الفجر عند باب المسجد
دخل مع الامام لانه امكن الجمع بين الفصلين وكان خشى فوثقها دخل
باب ثواب الجماعة عظيم والوعيد بترك التزم في جواهر الفتاوى
الامام الامام في صلوحة الفجر ولا يدركه في الثانية ام في الاولى فانه
خل مع الامام ولم يصل ركعتي الفجر في الكافي وان كان رجوعا ادرك
احد بيد ركعتي الفجر عند عدم خلاف لمحمد بن وفي الظهر به طذا
في الهداية بخلاف سنة الظهر حيث كان في الحالين لانه يمكن

اداءها بعد الفرض هو الصحيح وانما الاختلاف بين ابى بن عبيد الله
في تقديمها على الركعتين متأخير ما عنهما وكذلك السنة التي
السراجية من الفتاوى الكمال واختلاف في بيت القضاء على ان
السنة فلا غير وفي الحقائق شرح المنظومة وهو المحتا واذا شرع مع الامام
ترك السلام يعقو في وقته عند الجموع كذا روي عن ابى حنيفة وصاحبه
وقيل لا يعقونه عليه السلام واطب عليه قبل الظهر قلنا روي عن عائشه رضي الله عنها
انه عليه السلام كان اذا فاته الرب قبل الظهر قضا بعده في البدايه واذا قام
ركعت الفجر لا يعقوها قبل طلوع الشمس الفجر لانه يبقى نفل مطلقا وهو
الصحيح ولا بعد ارتفاعها عند ابى حنيفة وابى يوسف وقال محمد بن ابي
ان يعقونها الى وقت ما غاب عن تجاله وهو يصل بالجماعه وحدثني
الزمالك وفيما بعد اختلاف المشايخ واما سابول السنن سواء ما لا يعقو
لوقت وحدها واختلف المشايخ في قضاها تبع الفرض في الغايه سائر السنن
سوي سنة الفجر اذا فاتت عن وقتها لا يعقو بالاجماع سوى فانت السنن مع الفرض
ام بدونه في الظهر لانه لو اوقع ركعت الفجر قبل صلو الفجر فسد ما وقت ثم قضاها
الفجر قبل مجز وفيه نظر قيل الاصح انه لا يجوز في القنيت ولا يعقو ركعتي الفجر بعد صلو
الفجر قبل طلوع الشمس اذا شرع فيه ثم فسد في ظهره ولا حسن ان يشرع في السنن
ملكه للفضة فلا يكون تقديرا فيكون متعلقا بعمل الى عمل في كثير العباد

من جهة ولا حرج ان يقال بغيره في السنة ويكرها ثم يكره ثانياً للفريضة
محمداً بمن التكليف في السنة ويكره للفريضة فلا يكون مفسداً للعمل ولا يصير شاعراً
في الفريضة ولا يصير مفسداً للعمل بل يصير محاذراً من عمل في الكافي من المحيط
ولا حرج ان يقال بغيره في السنة ويكره بها ثم يكره ثانياً للفريضة ولا يصير الى
في محبة ادرك الفريضة ولا فضل في السن والنوافل المعقل لقوله عليه السلام من
صلى سنة الفجر في بيته يوسع له في رزقه ونقل المنابر بينه وبين ابيه ويقيم له
الجنة لئلا يمان في الجحيم روى عنه عم انه صلى جميع السن ولحق في منزله وروى
عنه من صلى لوتورس كعتي الفجر في منزله يوسع له في رزقه ويبارك في عمره وقال
في حديث اخر من صلى ركعتي الفجر في بيته كثر خير بيته ولم يكن بينه وبين ابيه
انفة ويخرج من الدنيا وهو مسلم في شأه ان روى عن النبي عليه السلام
في صلاة الرجل في المنزل الا المكتوبة وروى انه عليه السلام انكر على من صلى ركعتي
فجر في المسجد في الكافي ثم باب المسجد هو الا فضل في السن المنزل ثم باب المسجد ان
كان الامام لا يصلي في مسجد ثم المسجد الخارج ان كان الامام في الخارج وان كان مسجد
واحد خلف استوانته لان ابن مسعود رضي الله عنه خلف ساريتته واني
عليه السلام في الفجر وكره خلف الصفوف بلا حائل واشدها كرهته ان يصلي في
الصف بمحاطة للقوم لقوله عليه السلام اذا قيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة
لنبي لمعنى في غيره وهو بخلافه الجاعة فاقضى الكراهة لا للفساد وهكذا
اذا كان الامام في الصلوة اما ليس الله في فاء في سجدة المسجد في موضع
اما الصلوة التي بعد الفجر فاء في سجدة المسجد في اي موضع مكان صلى

فيه فركه ولا ولي من تنفي خطه ولا هام تاخر عن مكاني صلى الله عليه وسلم
بحالة في الغائبة قال بعض مشايخ السنن كلها في المسجد حسنا وفي
حسن وبه يفتي الفقهاء ابو جعفر وخير الشمس لا يمتد الحكم في غيره من غير
يؤتى به في المسجد وفي البيت في جوامع الفناء ولا من صلى منه انظر في بيته
الفرقة من المسجد يفتي العشاء في المسجد والسنة في بيته فانه لا يتبادل ثلثه
يعمل لا يقع سنة ولكن باقله فان السنة ما يفعل على الوجه الذي فعل
عليه السلام تبع الفريضة او تفرد بها على الفريضة فيفضل على الوجه
ليقع سنة فاذا فعل على غير الوجه الوارد ومن صاحب الشرح في السنة لم
تواب السنة لكن يحصل ثواب البناء لا الاثر كقول الفقهاء انه لو اقي بها في
ثم صل الفريضة في المسجد فيجوز ويكون آتيا على الوجه المستوفى بقوله علم
تعدوا اينوتكم ركعتي الفجر في هراجيت من صلى الظهر فوجهه الا مع ان يا روي
ايال الله تعالى ان لم يأت بها في المفرات من اجماع الصغلى فاني
الى مسجد قد صلى فيه اهله لا باس بان يتطوع قبل المكتوبة وهكذا
الشهر للشيخ وصاحب المحيط وقا فيمن ان والتمها سى المحسنى بامد
في الوقت يريد به ان يركلنا لوقت من اجاز واذا ضايق ترك من مناجى من
قال اراي قوله لا باس بان يتطوع قبل المكتوبة قبل التطوع قبل العشاء
سنة

وذكر الفجر والظهر والاعتكاف في سنة الفجر واجبة وفي ترك سنة الظهر وعيد معروف
سنة السلام من ترك اربع قبل الظهر لم ينل غفاعة ومنهم
من قال ان رادبه لكل ملا انسان حتى الى المكتوبة وحده من غير راحة
لا باس بان ياتي بسنة الفجر والظهر ولا باس بان يتركها لان النبي عليه
السلام لم يأت باجماعة فاذا اتى بمادة صلى الا عند اول المكتوبات با
جماعة فاذا اتى بها واصلى وحده لا يكون هذا استثناء بسنة النبي عليه
السلام ولا اول صبح ولا خذبه احط في هذا بئس ومن اتى سجدة قد صلى به
علايا كبر بان يتطلع قبل المكتوبة فما مداله ما دام في الوقت لم يراه اذا كان
تسعة فان كان في الوقت صحت تركه في الكافي قبل نصف سنة العصر و
بعث رسول الفجر والظهر لان سنة الفجر كالواجب حتى لو صلى فاعلم لم يجز
ان ياتي منه وقيل المراد به العمل ولا اول ان لا يتركها في كل الاحوال كلها يعني سواء
في الفرض بجماعة او لا لانها جبر نقصان تمكن في الفراغ في الشاهان قوله
لا على الله لا يتركها في كل الاحوال كلها يعني في حالته لا لفرد وجماعة وان
بعضنا فرين انما انما ابتداء الترك للنفس وكذا روي عن الكرخي ان فاقته
المكتوبة بجماعة فالتسعة غير سنة له والصحيح ما ذكر في الكتاب لا عند
حوط لا طلاق النصوب والسنة سنة له وهو قول عامة المشايخ وفاق
الجمهور عليه السلام واطب عليهم والفاقة بجماعة على التذوق وكذلك

منع المداخلة وكبار الصحابة وعلماء كاتبا بعين السواد
لمنفرد وابلغ إلى السنن احتياط لان افتقاره إلى تكميل الشواهد
الشيخان لا ينفرد عن جماعت اظهر قول الامام في مسند الى ابي اسحق
في حاشية المداخلة من لا وضع والمداخلة سنة العشر والعشرون
والظهر بعضهم اراوية الجميع والجميع هو الاول لان باسنت قبل المكتوب
انما سنت لا استحضار القلب المكتوبة وما سنة بعد ما فاجبر النقصان
التمكن في المكتوبة والمنفرد الى هذا الخوض والقول الثاني من بعض الصحابة يعلم
ولاكتفى به في محله ولو صلى ركعتي الفجر طارح قبل الظهر اشتغل بالبيع او
الشراء ولاكل فانه فعيل السنة اما باكل الفضة او غربت ما لا يسقط السن
في القنيت الكلام بعد السنة لا يسقط السنة ولكن يتقضى ثوابه وكل عمل
في التحريم ايضا قال رضي وهو لا يحل من الفريضة وجاءه الطعام قال ذهب
ولا وقت الطعام يتناول ثم ياتي بالسنة فان خاف قوت لوقت فليأكل
ثم يتناول الطعام في سراجية سنت الفجر لا يجوز قاعا في جواهر الفساق ولو
صلى سنة الظهر في مسجد ثم خرج قبل اداء الفريضة ثم عاد الى المسجد فحلى الفريضة
فانه يعيد السنة لان السنة ما تكملها الفريضة على ما ذكره المصنف
في مسجد ومن الفريضة في موضع اخر بعينه ان يعيد السنة

ومنه النفل
 لا يقتضيه
 تركه على
 الجها وله
 رتبة على الجها
 وله زيادة

من باب النوافل في سائر النفل صفة جارة من الزيادة
 من غير ان يثبت الزيادة على الفرض ولما يجب نفلا من في الهداية و
 القراءة فرض في جميع ركعات النفل في جميع الوتر اما النفل والاكل في جميع منه
 صفة على خبره والقيام الى الثالث لحرمة مبتدأة ولمذاقوا لو استفتح في ثا
 واما لو نفل احتياط في ميتة المصلي اذا كانت الصلوة نفلا وسنة يمتد
 الثالثة كما ابتدئ الركعة الاولى يعقبها بالثناء والنحو في الغيبة يصلي و
 يستفتح في فوات لا ربع من النوافل بين السنن مع الاصح ان لا ياتي بها لانها
 متروكة واحدة في مجموع الروايات من التجرید وما كان مستوفيا في الفرض فهو
 مستوفيا في النفل وفي الكافي في فضل القراءة لا تقرأ للفقرة الاولى في الرابع من النفل
 ومنه يجوز قفرك لان كل شفع من النفل صلوة على حدة حتي وحيث القراءة
 لا لا ربع لهما ان القعدة فرض لعين هو وطريق ولما صار ربعا لم يأت
 وانه فلم تقرأ القعدة اما للقعدة فهي ركعة مقصورة صار تركها مفسرا في سائر
 فاذا ترك القعدة وقام الى الشفع الثاني امكن ان يجعل المصلوة واحدة
 واحدة صرنا العمل عن ابطالان في الكافي في باب صفته الصادرة لا يجعل القعدة
 كننا فان اركانها يتم به الركعة هي شرها الصوة الخروج حتى لوصل النفل
 ركعة ولم يقعد اصلاح الى بعد لا خيرة في قيته في غريب الروايات

تمام في النفل الى الثالث هنا يعني فيها عند محمد بن يحيى بن
ولذلك القصة تصدقها سالا استحسناني في سراجية بن
لاولى في السنن والنوافل لا تصدق استحسناني في المقرات ومن جعل صلو
النفل ثم افند ما قضاها بن يذانه يقضي ركعتين لا غير نوى بالقرين
ركعتين واكثر وهذا في ظاهر الرواية وروى عن ابي يوسف قلت في
في رواية يلزم جميع ما نوى عند التحريمه وان كانت مائة ركعة وفي
رواية يلزمه نفا في ركعات وفي رواية اربع ركعات في عقد لاني
قال حسن صلو النفل ركعتان لا يلزمه بالافتتاح الاكثر من ركعتين فلا
نوى اكثر من قال هذا هو المشهور عنهم وقال بشر بن الوليد كان يقول
ابي يوسف اذا افتتح الصلوة ينوي اربع ركعات ثم قد صلا اربع ركعات
رجع وقال يقضي ركعتين وعند الشافعي في الشروع في الطلوع لا يلزم
اصلا وهذه رواية عن ابي حنيفة ولزم النفل بالفروع ولو عند الغروب والطلوع
حتى لو افسد قضاء وقال الشافعي لا قضاء عليه في التوضيع شرع المظن
في باب زجره ومسلته الشروع في النفل على ثلثة اوجه في وجه يلزم
كان في وقت الكمال متى وجه غير ذلك كالشروع معه وقت نوى
ان يكون طهارة وفي الثالث خلاصة في حق ولوصلي نوافل
الحجاز

[illegible]

جعلها أربع فخالفت امامه كل تلك سبعة فان شئتم
حوط وفيه زيادة الركعة وموافق السنة احق لان
المجمل كالمسبوق فيما يقضى بالقيم اذا اقتضى المسافر مخالفة السنة لم
يشرع اصلا ولهذ يقال ابي يوسف وفي رواية الاحسن ان يدعى مع الامام
ويتم اربعاً وفي خلاصة فلما اقتضى هذا في الغفل فصلى المغرب ولم يعلم الامام
فوالثالث ان قرأوا المبتدئ بمجزء الصلوة ولان المبتدئ كذلك يستحب الامام
وفيها ايضا رجل نزل به ضعف وله ورد من صلوة الطلوع ان كان المغرب
كثيرا لضافه لا يترك ورده وان كان في الاحيان مرة يترك في الغل
ويصلى النافلة قاعدا مع المقترة على القيام بقوله عليه السلام صلواتي بعد
على النصف من صلوة لقيام واختلفوا في كيفية العقوبة والمخلة بالسنة
يقعد كما يفعل في حالة التثمة لانه عهد ومشروعا في الصلوة في شأها
ذكو في اصل انه كيف شاء سواء بشرع او اجتناب لانه لما جاز ترك اصل
القيام فتركه بغيره القعود اولى في البدلية وانما افهمتا قايما ثم تعد بغير
عذر جاز عند ابى حنيفة وهذا لا استحسان وعندهما لا يجزى وهو قاي
في الكافي وينفل المراكب خارج المعالي اي جيت قوس طاية ولو على سرجة قد
بلا نحرط فيلقا بغيره لانه عليه السلام صلى على حماره من شجره

لا يجوز

أما ما في المشاهدة من وجوبه فإنه قال لا يشترط رسول الله
عليه وآله وسلم في غزوة أن يقرأ بيطوع على دابة ووجهه إلى المشرق
والكافي يروى في المعتمد بن حنيفة كذا في النهار ويتأهب عند مجيئ
وعند المضي فلا يكون فصل في التراويح في العداية يستحب
يستحب أن يجتمع الناس في شهر رمضان بعد العشاء فيصليهم أمانهم خمس
ترويعات ذكر لفظا يستجاب ولا مع أنها سنة في الجيد في لفظا استجاب
من ذلك بدل علو ذلك اجتماع الناس في شهر رمضان بعد العشاء
واصل يصليهم خمس ترويعات يستحب ولا كذلك لفظ في الظمنية وغيرها
والنا داود ما بالجماعة مقبلة الكافي وهي سنة في النعم من
كذلك وفيه عند أبي حنيفة أيضا لقوله عليه السلام إن الله تعالى
نزل عليكم كسبا عنه من لم يقاتله وقدح أنه عليه السلام أقامها
في بعض ليالي وبين القدر في ترك الواطئة وهو خشيبة أن يكتب علينا ثم
واطب عليه خلفاء الراشدون من بعدهم في المغزات الترك بعدد
القدح في كونها سنة في مخالفت التراويح سنة مؤكدة للرجال والنساء
في جواهر الفنا وبسبب أن ترك التراويح هل للحقبة الوعيد قال أي حديث
هم في حرمان فضيلة التراويح في الكافي ووقتها قال جماعة منهم

مشايخ بلخ ليل كل وقت لها قبل العشاء وبعد وقيل ما يكون
 ولو ترك حتى لو صلى قبل العشاء وبعد الوتيل يوردها في وقتها فجاء في وقتها
 على أنها وقتها وما بين العشاء والفرح حق الوصل ما قبل العشاء وما بعد الوصل
 ما بعد الوصل يجوز لأنها طفل سنة بعد العشاء فاشتبهت القطع البتة بعد
 العشاء في الشاهان وهي مقدرة بعشرين ركعة وخمس مائة ركعة في بيت
 وثلاثين في الكافي والسنة فيها الجماعة عند الجمهور على سبيل الكفاية حتى
 لو ترك أهل مسجد أسرار أو لواقا سما البعض في المختلفين جماعة تارة في نسخة
 ولم يكن مسيئا فقد تحلف العصابة في ثمانية ويستحب إذا مضى بالجماعة
 في الجاني وقد رقرقة فيها فقر الرقرق كما نقل في تعريب أن التراجيح
 من حق المكتوبات وقيل كما يقرر في أحشاء الجمهور على أنه سنة فيها
 الختم مرة فلا يتوكل كس القوم ويختم في بلقة السابع والعشرين للسر لا لاجبا
 على أنها بلقة القدر مرتين فضيلة وتلت مرة في كل عشرة مرة أفضل في السات
 خائفة والختم مرة يقع بقراءة عشر آيات في كل ركعة ومن الزوال لأنه عدد وكما
 في جميع النمر مستحارة ويعدو من القرآن سنة آلاف شيء فافرقوا في كل
 أربعة عشر آية يحصل الختم فيما ومشايج بخلاف جعلوا القرآن خمس مائة
 والآيتين ركعة وأغلوا المصاحف ما يقع الختم في ليلة الجمعة والخميس

في هذا الفصل ما فضل الله في حاشية المتن من المحيط وادخلكم
في التراجع فان العمل تراجع بقية الشعر مجزى غير كرامه الك
التي ما شغرت طق فضا من الختم فيما وقد حصل في الحاشية
عن الجنيفة من انه كان يختم في شعره مضافا احدى وستين و
تشرين في ايام تلتين في الليل واحد في التراجع في العاشية فان ينتفلظ
القوم قطيول القراء يقرأون كل ركعت ثلث اية سوى الفاتحة ويستوفون في كل
ركعة في قدر القراءه وان كان لا ينتفلظ يقرأ وعشر ايات في كل ركعة هذا
في الفتيله وكما لما في المتن من عشر في السراج طيبة الامام اذا لم يكن حاضرا
لله في اختيار بعضهم ان يقرأ سورة الاخلاص في كل ركعة وقيل لا في
عاشية في كل ركعة سورة من القصص او المائدة من الفتاوى البرهانية
المسند هو الحاشية من في التراجع عند الاشراف هو المروي عن ابى حنيفة و
المنقول في لانا من الناس في بعض البلاد تركوا الختم لتوايهم في امور الدنيا
ثم بعضهم اعتادوا قل هو الله احد في كل ركعة وبعضهم اختاروا سورة
الفيل الا جزل قرآن مرتين وهذا احسن القولين لانه لا تشبهه عليه
احد الركعة في نواذر الفتاوى من خارج ثوابه وانه كرهه بالحمد
وسوره اجمالا من قصار كنس تابر خلق كرام نيا يذ في حاشية الهداية
في الجوهري قل لوتراء التي تحة وقل هو الله احد في كل ركعت لا يلي

ولا يكون بدعة في نوادر الفتاوى كما دام بل ان ذلك من باب التفتيش
 برقمه ان ايدى يد بر تشهد اختصار سند في المعتاد في سلك
 العلقاسم الله ام هل يزيد على التشهد قال ان ينتقل على التقوم الا يزيد
 والمختار انه لا يتروك الصلوة على النبي عليه واله وسلم ولا يتروك ولا
 فتتاح في الكافي قال ينبغي ان يامق بالصلوة لانها فرض من شرائعنا في محرابنا
 في لا يتان بها في السراجية اذا ختم لقران في التراويح وفرغ من التعمد
 في الركعة الاولى ثم يقرأ في الثانية شئ من سورة ليقول المقتدر في
 التراويح غير هذا اذا نام كما فعل التهمة واذا سلم لا امام انبت
 مع لم يحز وفيها ايضا اذا قاتمة بعض التراويح فاوتق مع لا امام ثم يصلي
 باقي التراويح وحده جائز في جواهر الفتاوى والمقتدر اذا امكن ان اما به ان
 الوتر وقد تم التراويح فتوى الوتر ثم تنى في التراويح متابعة ذلك قال
 يجوز له عن منع لان ثبت لو لم يقع لمخالفة لا امام فوقع عن النفل والتراويح
 بناوي نيت النفل في عقدة لالي واذا سلم لا امام في ترويحته قال بعض
 لقوم صلى ثلاث ركعات وقال بعضهم على ركعتين اعد لا امام كان عند
 من نفسه في قول ابي يوسف ولا بدع علمه بفعل لغيره وان لم يكن لا بد
 على يقين احد يقول من يكون صلاته عند في المضرات من المحظوظات
 في الصلاة تركت سورة او اية وقيل للمحدثين في المستقبل ان يقول

فإنهم لم يقرروا أن يكون قد قرأ القرآن على نحو واحد فبفتح
وقد قرأوا بكيفية من عيدين بما قرأوا اختلف المناهج فيه قال بعضهم لا يعيد
الله الله هو القراء هو القراءة ولا فساد في القراءة قال بعضهم يعيد ليكون
لحتم في صلوة صحيحة وفيما ايضا من المحيط وعن الشيخ الامام الفقيه
إلى يمكن الاستحسان انه سئل عن رجل قام إلى الثالثة في التراويح ولم يقعد
على رأس النائية قال لا بد من بعد ما ركع الثالث وسجدة فائدة اضافة
المباركة اخرى وكان هذه لا بد من الترويح وفيها ايضا وكذلك
اختلف في غير الترويح انما انتقل بثلاث ولم يقعد على رأس النائية هل
هذا الثلث ام لا قال بعضهم يجوز لان المراد من هذا الصفة وهو المعروف بجواز
انتقل ايضا واذا جاز الانتقل جاز الترويح لانها ما فلتة وقال بعضهم لا يجوز
في السراجية الترويح بناء على الغرض من جاز الوصل الى الامام قاعدا والقوى
تيا ما جاز صلى ترويحته تتعلم وقد تعد في النائية قدر التشنج تجرب
عن تسليمين ولوم يقعد على رأس النائية لا يحرب الا عن تسليمته ولو صلى
الترويح كلها بتسليمته ولو صلى واحدة وقد تعد في مواضع القعود اخرية
على منية المصلو فلا يكون في العتامة ولو صلى اثني بتسليمته واحدة
في النائية يكفي عن تسليمين فلهذا كله المأثور وهو المحتاج

إلى أصل عشرين ركعة بقلية واحدة وتعد في كل ركعة ركعتين
 التراويح على القول المختار في غيا التبعة لا بد من قول الله تعالى
 بالحق وقد عارضوا الأفعال والتسليم قطع وخروج وليس بمفهوم ذلك
 لم يقعد على رأس كل ركعتين جاز عن قسمة واحدة في القياس
 ولوام في التراويح وخافت ساجدا فعليه السجود في راجية التراويح
 إذا فاتت عن وقتها لا يقضى ولو قضاها منفردا كان فعلا مستحباً ولو كانت
 إذا فاتت التراويح لا يقضى جماعة ومن يقفوا جماعة قال بعضهم يقفوا
 القوم ما لم يدخل وقت التراويح أخرى وقال بعضهم ما لم يفسد شهر رمضان
 بعضهم لا يقضى وهو الصحيح لا بد من دولة السنة لا لا ما مخرج من السنة
 المغرب والعشاء وذلك لا يقفوا إذا فاتت في السنة إمام ختم في التراويح مرة
 وختم ثانياً بغير هذا القوم الذي لا يجتمعون لا يخرج هذا القوم الثاني عن
 لا لا ما مخرج من السنة وصار له نقلاً فيكون ثواب صلوة النفل ولا
 يدرك ثواب صلوة التراويح في رسالة مولانا عبد الرحمن بن هشام بناني
 في مسائل التراويح فان قلت ما تقول في إمام ختم في التراويح مرة ثم شغل
 ثانياً هل يجوز لا اقتداء به لمن لم يسمع الختم ولما قد أدى به هل يكون هذا الختم
 معه محسوباً من البتة قلت كانت هذه المسئلة دائمة في مجالس سادة
 الدين قد نبهوا رعاهم زماناً طويلاً من هذا الحاضر لا بد من ذكره بآثاره

على الصفة

في بعض النسخ التراجع المقتضى سنة مؤكدة ولم يبق لإمام سنة مؤكدة
على ما في حقها من سنة أو سنة أقوى من الطبع وقاسمها على
أقوى الأمر من المتأمل فوجد رواية المصنفات قدم صلوات التراجع ثم أراد أن
يصلوها بعد ذلك يصلونها من رأى لأنه تطوع والصلوة التطوع جماعة
سنة مستحبة ورواية صاحب الفقه ولو صلى لإمام التراجع في مسجد بني علي
لهما يجوز له أن يفعل لأن التراجع سنة وسائر السنن لا ينكر في وقتها
توحد فإذا فصل ذلك لا يكون سنة والقوى على ذلك القول هذا التعليل
العلوي عدم جواز التراجع في صلوة المذكرة في وقتها من بعددها والرواية في منية
فتوى على عدم جواز ذلك قال بعضهم يجوز لأنه اقتداء بالمتأمل وكل سنة لنا
في فعلنا الحقيقة وقد يرى بعض أهل العلم من أن التراجع من أصل أم قوما في
تراجع وختم فيما ثم أم قوما آخرين له طلب الفضل ولم ثواب الخاتم وهذا
شاب عنهم مشهور فيما بين العلماء فلا توثق به مع أنه لا يفهم سقوط سنة
ثم عنهم وقال بعضهم العلماء والحجج فيه أن لإمام الذي ختم مرة إظهار
بهم ما ينبغي أن ينظر عليه الخاتم ليصير به اقتدى القوم الذين لم يسبقوا
ثم لا يلزم بقا القوي بل الضعيف أقول بالله التوفيق في الشك

قال مجهم لا يجب بالتدبر على من قد نزل في نهاية الشئ واما ان نذكر
اقران فانه لا يلزم شئ وان كانت القراءة في جملة ما سألنا عنه ولا يجب على
قراءة الفاتحة قبل سورة الاحد او قراءة شئ من اقران لا يلزم شئ لان الله تعالى
انما انزل القرآن ليعمل به فاتخذ الناس تلوته طاعة وعلما يعلمون ثم بالكثر الاستدلال
اشكال بناء القوم على الضعيف اللهم ان يثبت الحق في من النعم في التراويح
بان يقول لله على ان اجعل التراويح مع تحم ولا اعلم بالصواب يا من لا يهمل
يتم قبل المسافر لانه في الغالب يخرج مع الفريق فانه قبل اطلب الفريق ثم اسلك
الطريق في عين العلم ولا يعلم احدا مقدرا ما لا فالعلم بالقليلة يوجب الاها فتدوبا
لشدة عدم الرضا ووهو لا سكره به فكيفها بك ومن هبك في الفضة من فتارة
ليلة روى ان النبي صلى الله عليه واله وسلم اذا سافر خرج يوم الخميس وكان
يجب الغفر يوم الخميس وفي الخبر ان النبي صلى الله عليه واله الصلوة والسلام قال يا علي هو
سافر فقرأ قل هو الله احد عشرة مرة صرحت الله عنه شهر في ذلك السفر واعطا وخير
ذلك السفر في محيط اذا خرج الى السفر فصلاح العنق فرجع من سفره فقد كثر عند بعض
منها في في نهايته اذا جاوز المقيم من مصر قاصد مسيرة ثلث ايام وله في
البلد يفتي لا اقام يطرحه فصر صلو وبين خصه شكر الصيام طافا فذكر لا ايام طامع
للك المسافر في كل يوم وليلة لا مرة يسير ولا ايام ويستريح بالليل في كل

نشر في أيام الامم في المغرب بل في بعضها لكن السير في بعضها لا يتحقق
في سوا حدة في الجبال وذلك ايام وليالي تعرف مدة السفر في سراجية
لما قرأنا خرج من الممر القرب الممر في فان كانت متصلة بالمر لا يقصر بالمجاوز
بها وان كانت منفصلة يقصر مقدار الاتصال قدر طول السكت فان زاد فهو منقصر
لا تغلف جاوز يبيت مصر يد سير او سبطا ثلثة ايام في بر او بحر او جبل قصر اليراني
وفي من السفر ثلثة ايام ولياليها وعند الشافعي ربع مقدر يومين ووضو
عشر فرسخا وفي قول يوم ولياليها وعند مالك باربعة يروى كل يريدا ثلثي عشر
ملا وعند ابو سفيان يومين وذلك اليوم الثالث في البر الوسيط سير لابل
ومضى الاقدام اذا جبال سير سير البريد والبطاوة سير الجحلة وخير الامور او سبطا
وعن البيهقي انه اثنى عشر فله مراحل وهو قريب من ثلثة ايام لان المحتا
من سير في كل يوم رحلة خصوص ما في اقصر ايام الشتا في تاتار خانيه
من قسا ووجهة كل مرحلة ست فراسخ في الكافي ولا معتبر بالفراسخ
لانه اذا اختلف باختلاف الطرق وفي السهول والجبال والبحار يقل
يعتبر بالفراسخ احد وعشرون ونما نيفة عشر وخمسة عشر في ترغيب الصوف
علم وما فرسخ را معتبر ثلث اشته انداز براي انك يبارجا بود که روزی
یک فرسخ یعنی نتوان رفت چنانچه کوه بسی معتبر است روزی یک فرسخ در الهذلي
من الفل فرسخ وهو الصحيح في الجبال ثلثة من الفل وهو

اختاروا التقدير بميسرة ثلثة ايام وليا اليها يسرى من الاقدام فكيف ايا
قالوا هو الصحيح وها هم قديروا ايا الفراسخ واخبارونها فيه عن غير
في التقدير لا خمسة عشر وعليه الفتوى لانه اقبطوا حوطا في فلكهم
ميل بسوم خصه فرسخ است و فرسخ چهار كزوه دست في ترغيب الصلوة درنيا
بيع است مثل ثلث فرسخ است ولكل چهار هزار كامت و بر كاني يكيم خم است
كبر عام يعني بلكري بيست چهار انكست بعد و حروف لا اله الا الله و
لا اله الا الله برك عام خمس هزار كز يا شد اين ميل در بلاد اين است اما ميل ديلا
مايك گروه ميشود ما حال اين بلاد كدر حساب مهابرتي تمام دارند چنين
تقدير كند و ميل و بزر و بار يك گروه كرفته اند في المكاني ولا يعتبر السيرة
لما و با السيرة في البر و المعتبر في البحر ما يليق بحالة كها في المجلس و الفتوى
على ان ينظر الي السفينة كم فير في ثلثة ايام على هذا التفسير في مجموع
الواقعات من المسافرين اذا يكر في اليوم الاول و يسير الي وقت الزوال
حتى طبع المراحل و تنزل فيها لا استراحة و بات فيها ثم يكر في اليوم
الثاني و منى ما بعد الزوال حتى بلغ المقصد وقت الزوال بل يصير سائر
لهذا و على سبيل له القصر قال بعضهم لانه لم يمض ثقيفة اليوم و
اقل من ثلثة ايام و ليها و قال الشيخ لا مام شمس الخواص في الصحيح انه
يفسر ما في الحديث في الطهارة هكذا في الحديث قال الشيخ لا

مسكن لا تمت الخطر ولا يصير مسافر يقعد من القدر من السير ويتروك غير احكام
الجميع ان المسافر لا يد له من القبول لا متر حصة نفسه وظفر فليس خط
في يذهب من البحر لان الدابة لا يطبق فضلا عن العوفي وكان الشرح السير
بعض النما كما هو المعتاد في القمريات عن الناس والسفر لما اقيم مقام
لنخبة في حق الرخصة سقط اعتبار حقيقة المشقة وبدا الحكم على نفس
نه فم ثلثا السحان لوطا فت اطراف محلة يقصد مبسو مقل
سفر كان له الترخيص في القمري ولا قطار في خلاصة الخليفة اذا سافر
تتم الصلوة الا اذا طاف في ولايته لا يصير مسافرا وفيها ايضا ابراهيم
ع جئني في طلب العلم ولم يعلم ابي يذكركم فانهم يصلون صلوة
لا اقامة في الزجباب لان طالت الدرة وكذا ملك في اذ الموضع
نما في الرجوع ان فان مدة السفر تقصر من الصلوة ولا تزال في العتبات
لقد اتي خرج وطلب عظيم وهو يقصدك وجدا يرجع لا يصير مسافرا
الانتهى ان طاف البلاد على من الطريق فان بلغ مقصده ثم قصد
ليخرج منه ايضا اقل من ثلثة ايام فانه لا يكون مشاء وان طاف
البلد على من الطريق وفيها ايضا المسافر اذا خرج من بلد

ستين ثلث ايام في يلتقي اوله قبل قصر الصلوة في صلوة من صلوات
 الصلوة ثلاثة وثلاثين طريق احد ما ويستقل ثلثة ايام ولياليها ولا يخرج
 ملك الطريق الا بعد كان مسافر عن دنا في الكافي ولا يتم حتى يدخل مصر فانه
 يتم حينئذ فان لم ينو الاقامة لانه عليه السلام كان يخرج مسافر الى القرو
 ثم يعود الى المدينة ولا يجزئ دينه الاقامة او ينو اقامة نصف شهر
 ببلد او قرية وقصر ان نوى اقل منه والتقيد بالبلد والقرية يوزن بانه
 لا يقع فيه الاقامة في المقارنة قالوا هذا اذا صار ثلثنا ثم نوب الاقامة في
 موضعها لا يقع فان لم يستر ثلثنا يقع ولم ينو بغير ستين اى دخل بلد او بقوا
 ستين فيه على غيرهم ان يخرج غذا اطعمه ولم ينو مدة الاقامة في بلد
 اقام انش في بنينا ومن شعر يعرف الصلوة وسعد من الى لوقاص اقام شهر
 بها وكان يقصر الصلوة وعلقه ابن قيس في اقام بخوارزم ستين تقصر الصلوة
 في العياضية المسافر اذا دخل مصر وهو على غير ما انه متى حصل غرضه
 يخرج لا يصير مقيما وان لم ينو الاقامة كالحاج دخل مكة ونى ثلثة ايام
 اعتبر بعضهم النيات وبعضهم غالب الداعي في السراجية لو خرج مسافر ثم اراد
 الرجوع الى اهله ببلد كان بينه وبين مصر اقل من ثلثة ايام اتم الصلوة
 في العتابة حتى يري الحج فلما سار من حلقه يدرك شيئا وعزم ان لا

في السفر فله حرم وتم الصلوة لان سفرهم يستحكم فانقص يرجع
 الى سائر مخرج سفرهم حرم الرجوع يصر الى ان يدخل الكوفة في السفر
 يخرج مسافرا من بلدة وجاوز الغمران وصلى الظهر كعتين ثم السفر
 بعد ما صلى اذا دخل المسافر بلده فيها اهل صار مقيما فوي القامة
 له في العيانية ولو كان له اهل ببلدين فايتهما دخل فيه صار
 مقيما لم يشرع في وقوله عليه السلام من تزوج في بلدة فهو
 منها والمسافر قريصر مقيمة بنفس التزوج عندهم في الخلاصة اذا كان
 له اهل ان بلدة وهو بالغ فليس يوطن له ويان حكمه عن البويع في الثاني
 على الاصل بطل بمثله عند السفر وجلة لا اقامة بمثله والسفر اهل
 له الاوطان ثلثة وطن اهل وهو ما يكون بالتوطن بالاهل او بالمولد
 على اقامة وهو ما يكون بينة خمسة عشر يوما ووطن السكنى وهو ما
 يكون بينة لا اقامة واقبل من خمسة عشر يوما فالاول ينقص ثمنه
 الثاني بطل بمثله حتى لو انتقل من وطنه لا اهل ووطن ببلد اخر
 ياله ثم مسافر فدخل وطنه لا اهل فله ان لم يبق وطنه ملكه النبي
 ٨ السلام ولا يبطل الا اخرين لانها دونه والشئ يبطل بما هو
 به في السفر كدبيته النبي عليه السلام ولو كان اهل في اهل

في السفر فله حرم وتم الصلوة لان سفرهم يستحكم فانقص يرجع
 الى سائر مخرج سفرهم حرم الرجوع يصر الى ان يدخل الكوفة في السفر
 يخرج مسافرا من بلدة وجاوز الغمران وصلى الظهر كعتين ثم السفر
 بعد ما صلى اذا دخل المسافر بلده فيها اهل صار مقيما فوي القامة
 له في العيانية ولو كان له اهل ببلدين فايتهما دخل فيه صار
 مقيما لم يشرع في وقوله عليه السلام من تزوج في بلدة فهو
 منها والمسافر قريصر مقيمة بنفس التزوج عندهم في الخلاصة اذا كان
 له اهل ان بلدة وهو بالغ فليس يوطن له ويان حكمه عن البويع في الثاني
 على الاصل بطل بمثله عند السفر وجلة لا اقامة بمثله والسفر اهل
 له الاوطان ثلثة وطن اهل وهو ما يكون بالتوطن بالاهل او بالمولد
 على اقامة وهو ما يكون بينة خمسة عشر يوما ووطن السكنى وهو ما
 يكون بينة لا اقامة واقبل من خمسة عشر يوما فالاول ينقص ثمنه
 الثاني بطل بمثله حتى لو انتقل من وطنه لا اهل ووطن ببلد اخر
 ياله ثم مسافر فدخل وطنه لا اهل فله ان لم يبق وطنه ملكه النبي
 ٨ السلام ولا يبطل الا اخرين لانها دونه والشئ يبطل بما هو
 به في السفر كدبيته النبي عليه السلام ولو كان اهل في اهل

ببداخر كل واحد وطن أصلي له والثاني يبطل بالأول لأنه
نه منله وبالإيفاء له ضرة والثالث يبطل بالكل والسمو لا يصلح
ان الشيخ انه يحتمر بالمثل وبما فوقه لا يمازونه في الغنا يستحق ان يقدّم
بخطبته في القامة فيد خسة عن غير ما ثم خرج الى قصر من ميرة لعزم
له يتم صلوة لأنه ليس مسفر فاذا دخل القصر ونوى الإقامة أقل من خمسة عشر يوما
لم يبطل وطنه ببغداد فان خرج من القم الى الوفاء يتم ايضا لأنه ليس مسفر
في الحجازة لو قد صحت عليك امراته من حاله ان حاجته في الزمان
انما تقم الصلوة الا ان تنوطن بذلك في حاله ايضا ثم نية لا قامة
لا يجمع لاني موضع لا قامة وموضع لا قامة العراق والبيق والتمتد في غير
والمن والختب الخيام ولا حنينة ونقول انما اذا دخلوا الى الحرم
ونوعا قامة لم يجمع نيتهم وكذا لو تروا في سبيل سفر لا يبروا فيه بين في الملايب
وكذا اذا صاروا فيها مدينة لان الداخل بين ان يهزم فيفرو بين ان يهزم
يفر فام يكن دار اقامة في المتفق ولو نوى وحاله لا نوى مخالف فما نواه
قد نوى في شرجه ولان مخالف حاله نية لا يبرو مقيما كنيه العسكر في دار
الحرب فيما لا شوك اتفاقا وفيما لا شوك عندنا مخالف لفر لان حاله مبطل
عن نيتهم فان الداخل بين ان يهزم فيفرو بين ان يهزم فيفر فام يكن دار
في سنا مان قال انما يغناح وهكذا التاجر يدخل بلاد الغضا حوله و
لاقامة الا رقيقه الا انه بين ان يبرو حواي متفينة فخرج

لا يقضي

كان في موضع طين وروحة فان كانت ارض فربما يستقيم عليه حتى يثبته
 بغيث وجهه صلى بهاك لان هذا ليس بمثل ذلك كان طيناً وروحة طيناً
 وجهه لا يصلح ثم وبعد ذلك ينظر ان كان يجد موضعاً اخر يذهب اليه في ذلك
 الموضع ويصلح وان كان لم يجد بان كان في حافة ارضي قائماً مستقبلاً القبلة في
 الكبرياء ايضا قوم يصومون المطر فيش المطر ولم يستطعوا ان يتروا او هو على الدواب
 فان او مواعيد الدواب لا تيسر لم يخرجهم ان كانوا يقدرون على وقت الدواب ان
 يقدر ما جازوا من قدر ما على انزاله ولم يقدر على الوقوف والقيام او ما يقدر
 او ان تعذر الاضفاف توجه الى القبلة ان قدر ما ان يقدر سقط في الظلمة اما الصلوة
 على الجملة ان كان طرفة الجملة على الدابة وهي تيسر او لا تيسر فهي مبنية على الدابة
 جاز وهو بمنزلة الصلوة على السري في الحائض والغيبوبة هكذا في العتامة
 ويجوز الصلوة على الجملة ولو انقضى الى القبلة بولي من السجود كانه كالسري في النهد
 فانها على الجملة لا تيسر جاز بخلاف البعير المفترق في باب الجف في القضاء
 القابلة ان استغنت بالصلاة تخاف خروج الولد وسقوطه فلا جاز لها
 ان تؤخر الصلوة حتى لا تنفرد الولد لان غلبت النفس وضاعتها عن الجملة
 يقدم على الصلوة المكتوبة وكذلك المسافر اذا خاف للصوم وقطاع الطريق
 ولا ينظر الفرقه جاز له تاخير الصلوة لانه يعذر ولو صلى بهذا العذر بالايمان
 وهو يسر جاز ولذلك البقرة حالة الخوف اذا طهر بجال لا يمكن الصلوة ولو اخرج
 جاز ولو صلى بالايمان لا يجوز وكذلك الطريق وطريق او المستقيم لا جاز

يجوز جاز العذر ولا يجوز في غير ذلك
 العذر جاز لا يمكن طرفة الجملة على الدابة
 جاز في نية الصلوة على السري

مستحب
 لا تقا

والصلوة في الصلاة فان كان في الصلاة يقطع لانه امر هو بهم من الصلوة
لان الصلوة تقضي ما التهاك لا يحكي في الدنيا في محلاصة في باب التهم
اصلا شي لا يصح وهو مشي والساج لا يصح وهو سج ولا ساج وهو يقرب
السيقت فلان كان القوت في المتابعة وهو خاف على شي من ماله من
نفسه ان يجازله ان يقطع اذا كان مقدرا من هم فلان كان اقل من ذلك لا يحسن
في الخلاصة في المروحات من الفتاوى المعلوم اذا جاء احد بعد لا يعيبه ما لم
يخرج من المدة لان يستغث بشي ولو جاء في وقت الصلاة على الاسلام
قطع ولان كان في الصلاة في تفرقات كثر العباد من الكبر وقال الطحاوي هذا
لحاجب الفرائض ان وافق اذا جاء احد ابوهم ان علم انه في الصلوة مع ذلك
لا يثبت الايات بان يجيبه وان لم يعلم لا يجيب في الكافي ولا يجمع بين صلتين
تحت بعد ما خلا حرة وفي دلقة وقال الشافعي مع يجمع بين الظهر
يعصر الى اخر الوقت وادى العصر في سفر ولنا قوله عليه السلام من جمع بين
صلوة في وقت فقد اتى بها با من اكبايوتنا ويل ما روى انه عليه السلام
مع بينهما فعلا بان اخر الظهر الى اخر الوقت وادى العصر فلا يل وقت
بجمع في الهداية لا يجمع الجمعة الي في مصر جامع او في مصر
لا يجوز في القرى والمصر الجامع كل موقع له امير وقاض ينفذ الاحكام و
الحدود وهذا عند الى يوسف ورجوعهم اذا اجتمعوا في كبر
لم لم يسعهم في العداية وعن عبد الله بن الحسن ما سمعنا

فيه لو اجتمع اهل في أكبر مساجد هم ولم يسمعوا من غيرهم
الوقاية واختار هذا القول فقال ما لا يسمع أكبر مساجد هم ولم يسمعوا فيه
يكون الحجة اهله مصر وانما اختار هذا من التفسير الاول لظهور القول
في احكام الشريعة لا سيما الفسحة المحروقة في الامصار في جوامع الفناون
وهذا الحد ليس صحيح عند المحققين وطنا للصحيح مدني رنقن فيه
ويقام فيها الحدود والقول على هذا في قوازي وعنى الى يوسف في رواية
وهو كل موضع يسكن فيه عشرة الاف يقال سفان النوري ما بعده الناس
مصر عند ذكر امصار المطلقه كبحار او سمرقند وقال بعضهم شاغنا ان يتكرر
كل صانع ان يعبس لصنعة حلا يحتاج الى التحول الى صناعة اخرى وفي هذا
والحكم غير مقصود على المعنى بل يحوز في فينتا الامر في الكافي وقد مر هذا
بالصلوة في العتابة وعنى الى يوسف اذا خرج الامام مع عسكالي ميل او
ثلثة ايام الى الحدود فلا يرد في سفر فجميعهم جاز في خلاصته ولما نية الخلا
اذا سافر وهو في القرو ليس له التاييج بالناس في استباييد في الغياشية
قال شمس الائمة السرخي طامر المذهب المصالحا مع ما فيها جماعات
الناس في سواك التجارة وسلطان او قاضي يعيم الحدود وينفذ الاحكام
ويكون فيه مفتي الا لم يكن القاضي والسلطان بنفسه مفتيا في التمهيد
ولو تعذر لا يستلزم من الامام فاجتمع الناس على رجل يصلي بهم
جاز ولو لم يحضر خطيب وضاق الوقت فقدم القاضي رجلا يصلي بهم

وَقَدْ سَأَلْتُ عَنْهُ إِلَى سَلَامٍ يَحْيَى

فقد صار من هذا إلى السلام يتحول
في هذا السلام يتحول هذا إلى -

او صاحب الجيش او سيد عبده بينه وبينهم في مسائل السفر والسير
 العالم من الدين حاتم النيسابى عبارة الفارسي في الامام في الدين
 احمد والدينية في السير في مثل اخرج منها واما العسكر في السفر
 عشرين ميلا منها والعسكر ما بين يصلون اربعين نهارا يصلون هو كثر ولا
 اربع الجواب يصلون اربعين قال قيل كيف يعنى كثرين وهو يقصد مستقر ثلثه
 قيل انه سبع لامي العسكر وهو ما فر ايضا وما قولهم في السير للزمن في البر
 من نزل في عمر انا تمام العسكر وهو ما فر فذهب في نية ليل في اهل
 الى العسكر يصلون البيت اربعين اذ اخرج الى اربعين قال قيل كيف
 يصلون اربعين وهو اخرج في لوطن الاصل في المسافر ليرى مقيما بدخول لوطن
 الاصل في نية برواية السراجية اذا دخل الى افراسية مقيما اهلها
 مقيما تولى الاقامة او لا قيل دخول لوطن الاصل في مقيما لانه سبع
 المواي والاعتبار الاصل لا تقع والمراودين المسافر يمين مقيما في السراجية
 المسافر المستقبل بنفسه او برواية الكتب على ما يلحق في الكافي في كتاب
 النسي متى ثبت في نفس النسي يعطى له حكم المتضمن لو كانت التناهي في ضمن
 الرهن فانها تلزم وان كانت من العقوب الجائز ولا يشبه الاقامة
 من شرطها بيعت المذموم ليرى المندى مقيما بالقيان في نية اقامة لامي
 في المصنف لئلا يفتقر ونية المتبوع قالوا يعتبر لابي عبد الله في المتبوع
 والمسافر قال في نية لامي في النية لامي وخوله في لوطن الاصل في

ففسر الى الله من اجل الدنيا واجل النية
التي في الدنيا

والشفقة بفسله

فليس لنا زنده من اهل الدنيا واهل النيه

مذہب و قوت و اخلاق و مہارت و لاف

من قائله

مفتی
نفا
سفر
اضر
سفر

نہا تا

النوم

النشأ
لأن
المعروف
المعروف
المعروف

في الـ

منه
الحمد
نية

عقروا
بقية
الحي
والنمل

خو

الوقت
القياس
الوقت

السلامة
ولا
في
السلامة
السلامة

تفاهة

مات في المحلة
سلي

تاریخ

البنية

يكون الدخول في الوطن الأصلي لا سيما قولنا وهذا فعل
من قولنا قولنا الفعل واحد قلنا يصير لقولنا من التاج والفعل با
الطريق الأولى في الفتاوى وغيره مسافر من المولى في وطنه
العبد الأصغر فما يقيم من أمه العبد فلأنه تابع أمه المولى فلأنه يوجه
منه إقامة والدخول في الوطن الأصلي لهذا في المنهاجية من شرح الشدة
أيضا قال الشيخ في أصله للامام العبد مقيم من حوله لوطنه الأصلي
مع الأول انتهى ما في الرسالة المدونة وفيها التبع أجمل مما ينبغي
من المهرج من الفتاوى والظهور من محق العكر للمسافر من أهل من ثلث
أيام لم يصرف من أهل وهو يقيم يتم الصلوة ومن الغدا في النوادر والسير
التي تسمى إذا خرج من مصر ويد أحد السفراء التبع لا يخرج من بعد بسبب
استعدادهم وغير ذلك فانهم يصلون أربعين واليه في مسافر من يخرج
أصله حتى يخرج من مصر ثم إذا أقرأه من شرح الطحاوي في الصلوة
على المسافر عندنا واجب وعزمه قال الشيخ الشعبي من يتم الصلوة في
السر فله عزم من ذلك إبراهيم عليه السلام وقال أبو بصير من أتم الصلوة
في السفر فقد أسأله وخالف السنة ودين صلوة المسعودي مع غيره
حتى أنه يرد سفره في جهار ركعت كذا روى عنه في الهداية ولو لم يكن
يب وقعد في الثانية قد روى عنه في الركعتان فرض
الذين نأقولة اعتبار بالفجر ليس مسيا ولا خبر السلام فإن
يعد في الثانية تدمير ما يملك لا خلاصا له بها قبل الكمال

٢
أركانها في الصلوة شك انه مكيم او مسافر صلى اربعاً وعشرين ركعة
الناسية قدراً لتشهد في سراجيه اقتداً بالسنة المقيمة في كل وقت
ولا يصح خارج الوقت الا في الصلوة لا يتغير بالسفر والعجز ولو اقتدا
المقيم بالسافر يصح مطلقاً في كل وقت واخذ في الصلوة المقيم اتم اربعاً ولو ترك
الفتنة لاولى الا يصير ولو افسد تلك الفتنة فعليه ركعتان مسافراً وان
يصل في الظهر اربعاً ثم سلم على راس الركعتين لا شئ عليه في الجماعية وان اقتدا
المسافر بالمقيم في الوقت اتم اربعاً لانه يتغير فرضه الى أربع النسيئة كما
يتغير نسيئة الاقامة لا اتصال المغير بالسبب وهو وقت وان دخل حجة
في فائسة لم يجز لانه لا يتغير بعد الوقت لا نقضاء السبب كما لا يتغير نسيئة
لاقامة فيكون اقتداء المغير بالمتنفل في حق القعدة والقراءة في الكافي
لانه يردى الى اقتداء المغير بالمتنفل في جميع القعدة ان اقتدوا بشي
لاول في حق القراءة ان اقتدى في النسخ الثاني في القراءة في النسخ الثاني نقل
المقيم وبكسده مع فيهما اي اقتدى المقيم بالمسافر مع في وقت وجوبه
اذا ارتفع الفرضان لانه يكون اقتداً ومتنفل عنه فرضاً في القعدة فجاز
فان سلم المسافر يتم المقيم صلوة لان المقيم بالترحم من اقامة الامام المسافر
في الركعتين فينفر في الباقي كما لمسبوق حتى لو سبي يلزمه سجود السجود
ثم نقل بقوله المقيم في جابتين الركعتين لانه كما لمسبوق وهو نقل واضح
انه لا يقرأ لانه لا يقرأ اذ ركعت اول الصلوة وقتهم فرض القراءة بتركها حسناً
وهذا لانه لا يقرأ اذ ركعت اول الصلوة وقتهم فرض القراءة بتركها حسناً
كما لا يقرأ في ركعتي الفجر والاعشاء في كل وقت

في الغيبة والصحح ان في زماننا صاحب الشرط وهو الذي يسمى
شخصه ولحقه الامانة لا يقيم الجماعة لانهم لا يكونون ذلك اذا جعل
والك في خدمهم وكتب في منشورهم في حاوية من المغرب وصاحب الشرط
في بلب الجمعة يورديا اهل البلدة كما مير فجاره و قبل بعد في عاداتهم
لان امور الدين والدنيا كانت حصة الخا صاحب الشرط فاما لان فلا
في الحان في يوم الجمعة خلف المستقل الذي هو مستور له من خليفة انا كما
نعم قوله في عيشه سيرة الامم ابراهيم فيما بين رعيته يحكم الولايات لان
بذلك ثبت السطنت فيتحقق الشرط في معدن اللان في باب العبدية
من التمايز واد شانهى را قيل خليفه شرط ان يست الكرك الى ولاية
له والى نور ودر خور واد و سادى الزمان بالارتقاء وازاد عقل وانما و نوح
ليرد سخطاى لرد في الخليفة وله مات خليفة وولد اخر وولد على الاشياء
من امور المسلمين وادى على حالهم ما لم يقع له انى وادى لفتاوى والولايات
جون في اخرت كسند ناسان وقايدى متعزى لى كرونه بخلاف خليفه الزمان
فوت نوبنا ناسان او ممنون لى كرونه في خلافة ولولا ما فاضر منهم ثم
نفر الناس منه بخون عدى وما الشبه فالك ثم عادوا اليه فانهم لا
يجعون الا اذن مستانف من الامام فى خلافة ولوا فتح الامام بجمعة ثم
كفروا الى اخر فانه يعضى فى الصلوة كرجل امره الامام بان يصلى بجمعة انما
ثم حجر عليه وهو فى الصلوة لا يعمل بجمعة لان شرعية يصح وان حجر عليه قبل
الشروع فى الصلوة بعل حجره العتابة فلو فتح الامام بجمعة ثم قدم والى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الذين هم خيرة البرية الطيبة
والجنتى

اخر عزله بنفى على ائمة اجماعا و جازت جمعهم طوعا و نهيلا في التمسك
و يجوز ان يجمع في متابعية و عن صحيح اذا تعذر ذلك لا امام اجماعهم على
يومهم و على حيفه و ابى حيفه في سفك و عن عنهما انه يجوز بعد موت الخليفة
ولا يتطرق الاستشغال بموت ان استقلاله الان بعزله السلطان في الحداوية من تنو
قال السيد الامام بالله اسم و اذن للولي الاول ان يعقد الجمعة و في المسجد الحرام
في قرية كبرى فيها سوق جاز بالاتفاق لان عند الشافعي يحل يصلي الجمعة بالقرية
انما فيها من بعدهم حرا بالافاق لا مقيما فكان هذا الفصل مجتمعا فيه فاذا قصر
به الحكم و نقضنا ما اجمعا عليه في انقياسية من الفتاوى و لو سلم الجمعة في
بغير مسجد جامع و القرية كبرى لما تقرر فيها و لا وحكم جاز به جمعة بنوع
اولم ينفى وان قال انما ذلك يجوز موقوف على القاسم من المنع و هذا اقم
من الى الصواب في تفسير المصالح التي هي شرط الجواز على جواز الطهرات
جمعة قال بعض المتأخرين و يجب الجمعة على كل من اقام في قرية على البعض و واجب على
اما القرى فعلى اهل الامصار و الواجب فعلى قريتها و طهراتها و اما السنة
القرية الكبرى المستجعة الشرايط الكافي و لا يجب على من خارج القرية في ظاهر
و عن ابى حيفه يجب على من يخرج من ارضه الى خارج البلد و عن صحيح على من يسمع الاذان
و عن ابى يوسف ان كان بينه وبين المهر في سفك و يجب عن محمد الى ان كان بينه
يجب و لا فلا و هو قول مالك و بعد الظاهر ان صحيح استغنى في الواجب على من
خرج في التذويب و لا تجب الجمعة على من هو خارج القرية من منع باب
خمس اذا خرج بنيتهم اسفر و قد قيل فيه قواعد و لا يصح ما ذكره في التذويب
لخروج من المهر من خواتم يوم جمعة بعد التذويب و في القرية و لا

انما

في الخطبة من قبل ان يخرج من المصلي قبل خروج وقت الظهر وقال مالك
 في الصلاة التي هي في حال الكبر اذا طلع الفجر في كورة في الضمون وفي صلاة
 الجمعة اذا اراد ان يقرأ بجمعة واحدة بها اذا خرج من المصلي قبل خروج وقت
 الظهر الجمعة اما قبل في اخر وقت وهو ما فر في اخر وقت في مصلين عن انما في
 جماعة منته اذا شغل الرجل عن الخطبة ان يغادر مجلس محبها او مقربا او
 ما يشغل في ليس بصلوة عمدا وحقيقة في جماعة ويستحب للرجل ان يستقبل خطيبا بوجه
 اعطى اذا كان امام الجماعة من كان عن يمينه لا امام او عن يساره قريبا من امام
 يخرج في امام مستعد للسمع وفيها ايضا ما يهرم في الصلوة يحرم في الخطبة
 حتى لا ينفي الدنيا كل او ينزف ولا امام في الخطبة ويحرم الكلام سواء كان امر
 بالمعروف او ناهيا اخر ولو لم يكلم لكن اشار بيده او بعينه حين راي من قبل الصلوة
 انه لا يباين في غير ثبته اذا سلم على رجل ولا امام يخطب في غير نفسه ولا يحرم
 في ان اعطس جده في نفسه لان روائسهم واجب ويمكنه اقامة هذا الواجب
 وجه لا يختل الا سماع كذا قال ابو يوسف ولا صوب ان لا يجب لانه لا يختل
 نصات وعلم الخوف في خلاصه ثم الدفن من امام اولي او التباغ حتى يسمع مدح
 الظلمة في الخطبة الصحيح الاول افضل في العياشي اذا اخذ في مدح الظلمة والدع
 لهم لا بد من الكلام ولين عليه عامة مشايخنا ان على القوم ان يستمعوا له
 او لا واخرها لا اطلاق حديث المعروف الثاني هو الخطيب ان كان يسمع لا يسمع
 الخطبة لا يقرأ والقراء بل يكتفي هو مختار في ما شية السراوية من الفتاوى الكامل
 اذا خطب الخطيب الثانية يجوز ان يذكر له ان يسمع او لا يسمع حتى لا يسمع ذلك

الظلمة لانهم يؤمنون بخلاف اوصافهم في السجدة فخطبوا في
من لم يشهد الخطبة ان يصلي بهم المخرج والجار من الدار من غير ان
الجميع بهم جاءوا من غير الخطبة فمن كان في ستة قطع على راسه الركن
اختيار شخص لا يجد السجدة والقاضي الامام لا يسجد في مقام الامام ولا يام
عاصم العامر وتحمها الرعا وبه اخذ برهان الامام عند الحزين من خطبته
الخطيب قوله تعالى يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قال
حسام الدين رح يصلي السامع في نفسه مرة وتلقى تحن لاجل السجدة في لاي
روضه العلماء واذا جاء الرجل يوم الجمعة في وقت الصلاة من صلوا
المقي يصلي قبل الجمعة ام لا قال لا يصلي عليك ثم يدخل مع الامام في صلوة
وسقط عنه هذا لارواح الارواح عن النبي عم انه اذا خرج الامام فلو صلوة
الكنونة وفيها ايضا قال الحكمة فان الخطيب يخطب فيمنقلد اما الشيخ فخطب
الفقيه يا الحسن الرستغني يا فضل كل بلدة فتمت غنوة يا سيف خطب الخطيب علي
تقلد ابا سيف فاذا رجعت عن الاسلام فذاك السيف بان في ايدي المسلمين
تلكم حتى يرجعوا الى الاسلام وكل بلدة اسلم اهلها طوعا يحطون بلا سيف وتلك
البلدة عشيرة وتلكه نجيته بالسيف فيخطب مع السيف في قلاية ويكره
يخطب فيكنسا على قوس او حياء او مستقبل القبلة وهم في اناسي وكان في
قام عدا او محروما جاز لمصالح المقصود وهو عطف والتكليف في اللغة المستفاد
قبل ينبغي ان لا يجوز لا طهارة لانها كخطب الصلوة لقول من يخطب عليه في الحاقه
الصلوة المكان الخطبة قلنا انما التواب كسطر الصلوة حتى لا يشترط اسقف
القلة ولا يقطعها الكلام في الكافي وكفت تخيذة لا تنصر على الجذوسها

[illegible][illegible]

إذا فاتتهم الجمعة فصلوا قراؤا طلبا من في المساجد
فأتهم الجمعة في المصرا فانهم يصلون فيها صلاة واحدة وصلاة واحدة
ولكن وفي القراءتين كل حال على الظاهر من كفاية الكافي ثم في كل موضع وقع العكس
جاءت الجمعة لوقع العكس في المصرا فخرجوا أقام أهل الجمعة لوقع العكس في المصرا
ولقام أهل الجمعة يعني أن يصلوا بعد الجمعة أربع ركعات وينزل بها الظاهر في كفاية
الجمعة موقعا خرج عن هذه فخرج وقت يقين في محبة الروايات من فتاوى
آهو يعني أن يفرا ما فاتهم والسبب في ذلك أن القائلين بعد الجمعة بنية الظاهر
فلو وقع فرضا فقرأوا السور فلا يضره وإن وقع سنة على قدر سنة الجمعة فقرأوا ما
واجبة في نية ثم اختلفوا فيقولون السنة وقيل الظاهر منه وقيل من الظاهر عليه
لا حسن لأنه إذا لم يجز الجمعة عليه الظاهر وإن جازت أجبرته لأن معنى الظاهر
قلت ولا حوطان يقولون لو أتت آخر ظهرك ركعتين ولم يصل بعد ذلك الظاهر
يجب عليه آخر وقت في ظاهرها المذهب في النظر متى فتاوى لا يجنبه ويطلق الظاهر
سعي الجمعة أدرك أو لا فاسمعنا في الكافي والظاهر سعي إلى الجمعة فإن أدرك
بطل ظهر وإن لم يدركها فإن خرج من بيته ولما قام فيها فقبل إلى يصل
عنها بطل ظهر عند أبي حنيفة خلا قالهما والخرج لا يربط الجمعة لم يربط
في المنطوية لا يجب على الأعمام حضور الجمعة وإلا وجب فأنشدنا مشيخنا
قال أبو حنيفة ليس على الأعمام الذهاب إلى الجمعة ولا حضورها ولا

كانت في ذلك اليوم حجب الكمال فاندو عن الحسن روح
منه في ذلك اليوم من جملة كماله في نزل العباد من
ما في السائر من ان يخطو في باب الناس ويجلس حيث يجلس
في باب الله فيكون في جملة لا روى عن النبي عليه السلام انه
قال ان الذي يخطو في باب الناس يتخذ خيرا يوم القيامة ثم عليه السلام
نكح خيرا ثم كان الضيف الاول متروكا خاليا اليه يخطو رقاب الناس
ثم صنعوا حقم وتركوا من وضع الفضلة في تحا فيه طلائع ان احقرها
عسجد طالا ان يخطو يودي الناس لم يخطوا ان كان لا يودي احدا
ان لا يطأ وتوبا ولا مبدل فلا يمشي ان يخطو ويدنو من الامام وكر
للقية الوجه من انها باس ان لا باس بالخطو عالم باخذ الامام
الخطبة في المصريات من فتاوى حجة ورسول بعض مناج عن ليلة حجة
نما افضل ام يوم بحجة قال يوم بحجة افضل لان معرفه ضليل
نفسه لصلوة بحجة وانما في اليوم فكان اليوم افضل في الفتاوى
الصوفية من فتاوى حجة ينبغي ان يشتهى من المومن بعد العشر
وم بحجة على غروب الشمس في الذكر والتسبيح والتعجيل
محبوب لان فاطمة رضي كانت في تلك الساعة في زيادة الذكر
في الطاعة ويقول هي الساعة التي لم يصار بعد موهوب سال
الله تعالى في اعطاه ايام وقال المقدسي في رايته الحضر عليه السلام
فسمعه يقول من بعد العشر يوم بحجة يا الله يا رحمان يا الله

بما روي في ان غريب بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام ان
في اخبار روى عن ابي عبد الله عليه السلام

يا رجل من هذا الدعاء دعائي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال
لو جئني به على كل شئ بين المشرق والمغرب ساعة من يوم الجمعة
لا ينجي لصاحبا سواك اللهم الله الله انت يا حي يا قيوم
يا بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام يا ذا النور يا ذا
الرحمة هو اخر ساعة من يوم الجمعة بعد صلاة العصر على كل من اتقوا
فيمضي ان يستغل الطالب الطالب الصادق في هذا الساعة بآيات
الدعوات والمخارجات بما سبقت العيد وما ذكره في المشرق
في التلويح فمن غلبه الصلوة العيد وليس سنة على التوكيد وليس على
واجبة وليس زاد عن العبد الا ما هو المقدر في العبادات والعبادات
وليس سنة مؤكدة وقال ابن أبي عمير في كتابه في الكافي صلاة العيد
عنه عن علي بن محمد بن عيسى عن ابي جعفر عليه السلام ان
يوم واحد فكل سنة ثلاثين فرقة واربعين العيد فكل سنة
سماها عيد للحي ميت لكل موضع وكل تنذر لبيعة اعياد وخص
اعيانا وعلى التخليص كما العزيم والفرق في الطيفين في اعيادنا
بعد شراجهن ماله في الطيفين اي لا حرمنا تحت اعيادنا
مع وتسمية سنة فوجبه في السنة في كل من اعيادنا
اجبة في اعيادنا في هو المختار ويحب على كل من اعيادنا

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى العشاء في جماعة
فكان الصلوة والجمعة من عظم السنن التي لا يتركها العبد بغير علة
فكان له بها أجر عظيم قالوا يا رسول الله ما هي العلة التي لا يتركها العبد بغير علة
يعني ما هي العلة الواجبة في الغيبة ويستحق لهم الخطبة العبد ينطق
بهم بما عليه ولكن لا يكون كلام كما يكون في خطبة الجمعة وفيما القاء يستجود العظم
من أن يشرع في الاعتزال والركوع وليس حسن ثيابه ولا نظمه ولا قلبه
كلهم وهو مرفوع أو تشبهه ولا يتكلم وهو المسابقة إلى المصلي والافتقار إلى الجلو
من الصلوة ولطم تاكل من الصلوة لا ياتم والى لم ياكى بعد شئ إلى العشاء يرى العبد
ليه وإذا صدقه العظم والصلوة الغداة في مسجد جده والخروج إلى المصلي ما شئها و
رجوع إلى طريق آخر في مجموعة الروايات من الفوائد الشريفة وفناوى حجة است
راني لا سوار فقه فاضل بوان سباده رفعت أفضل ما شئته الهداية من طوائف
في التفتيش ويستحب التخرج في يوم العيد في طريق ويرجع من طريق آخر لأن مكان
قرية يشهد لها جميعا ونما قلنا الكثير اليهود في القضاة والعقوبة من حلفه
نقما قيل فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأتربعهم الناس
بيل بيد من المست على الرجل في الطريقين في السرعة وبرخص للعب بالسلح
لو كفى الرقص فان في ديننا فمحة في الغيبة ويجوز أن يتخذ في صلي العيد
لخنازة من منظر ما في المظن من فناء في يجره التطلع قبلها إلى مري
في رضى الله عنه أنه ركع يوم العيد وركعت معه مستوف أو سمعوا شجها
بكل العرب وكفى بهم وكأثر في الطريق المصلي يكبرون في كل ركعة

قبل العيد فقال صلى الله عليه وسلم انتم تكلمون في عيدكم فليعلموا انهم
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عيد فليعلموا انهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
تفصيل الرسمى فقال اخشى ان لا يكون من الذي قبل العيد انما هو
ينوي عيد الفصح اذا صلى في الهداية ولا ينتقل في المصلي قبل العيد
لأنه عليه السلام لم يفعل مع من صلى على الصلوة ثم قبل التكرامة في المصلي
خاصة وفيد فيه وفي غيره عامة لأن عليه السلام لم يفعل في المصلي
كان شيخنا ابو بكر الرازي يقول معنى قول الصحابة ليس قبل العيد صلاة
سنوية لأن الصلوة قبل العيد مكرمة وفي الغياثية هكذا في الغياثية
فبكرة صلوة القصر قبل صلوة العيد واما بعد ما اختلف المشايخ فيه
في الغياثية فلا ضحى اياها فطرته تركب لاول حتى يصلي وهو مستحسنا
الصحة به في يمنعون صبا منهم عن الركن واطفالهم عن الرضاع وقبل هذا
حتى من يغفر لياكل من الضحية او لا ما في حتى غير فلا في بعد العتق من الكبري
والظمية الاكل قبل صلوة العيد يوم لا ضحى في هو مكرمة فلهذا وانما علقنا
انه لا يكره ولكن ينبغي ان لا يفعل لأن الامساك ليس لواجب منه مستحب للهداية
روى ان النبي عليه السلام كان لا يطعم في يوم النحر حتى يرجع فياكل من اصبحة
وفي الكافي ما في الناس ان صلات الله تعالى في هذا اليوم فاستحب ان يكون اولا
التناول من القرابين كرامة لا يمان لنا لا يطعم قبل الطعام انما فاتني
المفترت من فتاوى الحجة قال بعض المشايخ هم كل من اراد ان يذبح

عن أبي عبد الله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ان ابا عبد الله عليه السلام في قبره يلقى مطلقا فيقول لكل من صبر ولا يصبر
عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
في صام يوم التروية كما نما عبد الله صلى الله عليه وسلم في صوم
يوم عرفة كما نما عبد الله اربعة وعشرين الف سنة ومن صام يوم النحر
الى ان يصلي صلاة العيد كما نما عبد الله ستين الف سنة وفي رواية
عن علي بن ابي ابي رباح شاعرت من تعدل صوم مائة الف سنة في الكوفة
من توجه الى المصلي غير كبر اي لا يكسر جمعا للطريق المصلي وقال يكسر كما في
الخطبة في الحديث ثم يتوجه الى المصلي فويل لا يكسر عندا حينه في اي لا يكسر
يكره ان شاء من غير ان يجمع ويحجب وفي المصراة في النصاب قال الحسن
ساجدنا يكسر الطريق في العيد بن جيسا حقيقت ولا يجر بها وضوحنا كما
فيه فاحذر لغو فتاى واذا ذكر بك فزعوا وخيفة وقال عنه السلام خير العا
لطف في الكافي المصلي ركعتين من قبل التروية هي ثلثة كل ركعة مائة
القرارة ضحا وهو قول ابن مسعود في الهداية وهو قولنا وقال
ابن عباس في كتابه في الاقلع وخسا بعد ما في النائية يكسر
سنة ثم تروية في رواية يكسر ارجاء طهر عند الجماعة اليوم بقول ابن عباس
في سنة النصف في الكافي فانهم كثر في ما سترهم ان يصاوموا العيد
مذهب جدهم في ذلك ان التروية مرفقة فمؤدى خطبة في التروية

[illegible]

三

مسألة في الجنازة يحس على المذنب لم يثبت عنه عليه السلام التعريف بالثبوت
لأنه من اختراع المذنب في هذا ما لم يفعلوا ذلك تشبيها بالواجب فيهم من
يخشون اسمهم أيضا تشبيها بالمؤمنين وهذا لا يقول أحد لانه تشبيه بالنصارى
وأنهم يضعون في كنانهم ويتعبدونهم هكذا وقيل إنما أرادوا يقول ليس بشيء في
قوله واجبا وسنة أما في استجابة فولي الغيبة من الغناوى لا في سؤال الإمام
في الغيبة من غير المختار به لا يسجد وكذا في الجمعة والآن حال محمد في أصل السجود
في الصلوة في الجمعة الكثيرة والنظير سواء وأما اختيارها من السلافة الناس
في الغيبة الفجاء إذا أدركت الصلوة بعد ما تشهد الإمام قبل أن يسلم أو بعد
أن يسجد لا يسجد فدخل بعد ثم سلم للإمام فانه يقوم ويقضى الصلوة
السجد بالاجتماع بخلاف الجمعة عند محمد ويقضى برأي نفسه في سر اجبة في باب
قتل من صلى العيد بمنزلة المسجد حتى لا يقطع القطع الصفوف لانه لا يمسك
تحتها جدي في محانية ولو صلى بالناس في اجبة عند دار الصلوة
بعد جازت صلواتهم وإن كان بين الصفوف قضاة والسامع لأن اجبة
تدرك دار الصلوة لحكم المسجد في الحواشي من الفتاوى ومن النوازل وأما
الحال عند قضاة مختلف المذاهب والصحيح أنهم لا حكم المسجد في يوم العيد
إلا في الصلاة حتى أنه يوم يكن الصفوف متصلة جازت صلواتهم ثم إذا
على العيد خرج عن حكم المسجد حتى لو دخل الناس في اجبة وامرأة الحائض
على الصلاة بالناس والمراد بالصلاة في اجبة طخل جدي بأن المبنية الصلوة
بعد فاما غير الحائض فاجازت الصفوف متصلة جازت صلواتهم
فيما ثبت في باب الدائمة كما عرفت من الصفوف المتصلة خارج

الجميع وهم جهة في المنكر والطريق غير مذكور
على وجهه لا يفسد بغيره في أمهات كذا في كتابه
فانما في ذلك من بعد من المصنفين وقد عرفت
الكتاب من الخطا البكر والجبانة يوم الصدف من السوء
خجسته والرد بالجانة الموطأ للمرج شائع المقصود في
الموطأ ليس مضبوطا لان الخطا في الكفر من ان يقاس
علماء على فالك فرج عن فالك قال انما لم يأت
الخطا يوم العيد بالمراسم جلسوا بعيد من الصلوات
ويغيب ويقولون لهم وانا كذا الفعل ويدرك كثير من الناس
الصوم وقد مر هذا بما في باب الجبانة من هذا الكتاب
تكملة التشرقي في عيدى يخفف الحرم الاضاعي في الشمس
لان الحرم الاضاعي يشرق فيها اي بقدر في الشمس في الشاهان
لاضافه عندهم بطريق الحقيقة ان الكثر في هذه التكملة
وعندى جنيف بطريق المجازي بمحاورة ايام تكبير التشرقي
التشرقي في المنظره مبداء التكبير في غرة الى ثمان
اخر التشرقي عندهما بالجمع والتحقيق وهو على انهم في المنظره
معدومة والتكبير سنة كذا في التكملة في الامة سرى
واجبة في عقب صلوة العجوى يوم غرة الى ثمان
منه عند الذين يسجدون وقال علي بن موسى
ونبه اخذوا يوم السبت ومحمد رهما وعليه التكملة

في أكله من الكلام في سنة وهو سنة واجبة
مخالفة وعند ما حل من يصل المكتوبة في سنة
بموجب التكبير فيما كان أو منافر جبراً كان أو إمارة في
المقر وغير المقر في إلى على أو صلا ولا يكبر حقيق التوتو
في الصلاة العيد ويكره أن يغيب الجعة في المناسبات
إذا كان الإمام في الخطبة لا يكبر القوم معه وفيها أيضاً من
تساوى إلى سنن الفقه البولي من التكبير بالجمعة
العيدية المخرق في أي جانباً من سنن ركني ما هي
اختار التكبير بعد صلاة العيد فلا بأس بذلك طاروياً
عن أبي حمزة قال يكبر الإمام بعد ركعتي العيد والفتوى في المخرق إلى
في الصلاة يجب وينبغي أن يكون متصلاً بسلام حتى يتم
أو أحدث ثم سقط في الثاني أحدث ثم سقط الانقطاع من
الصلاة ولو سبقه كبر لا وضوء بقار الحزمة في خلاصه قال أبي
الإمام الطوسي حتى لم يمت من مكانه أن تذكر قبل الخروج من مسجد
فكبر ولم يكبر الإمام إلى القوم وإن خرج من المسجد وتكلم بآسيا

عن النبي صلى الله عليه وسلم لا امام مثل ملوك العبدية فرق في
الاستغفار في الصلاة الاستغفار في الصلاة في كل ركعة
والاستغفار في كل ركعة في جماعة قال صلى الله عليه وسلم
واخا لا استغفار الدعاء والاستغفار في الكافي قال محمد بن يعقوب
في ركعتين
في جماعة في ركعتين وجهر بالقراءة وحطبت وكصلوة العبد في المحط
الى الاستغفار سنة لا على ظهورهم ودواجمهم في كل يوم يقدمون الصلاة
سبب الخروج في الخلاء في يستحب اخرج الدواب ويخرجون الى الاستغفار
في ثياب حتى او غسل من قم متدلين خاضعين ناكس رؤسهم
في العداية ولا يحصل من التهمة الاستغفارة استغفار
توجهوا غايته في عليهم ثغرة في الكافي انما يخرجون الاستغفار
في ايام ولا يخرج المني في جماعات الهداية من التمرين وانما يكون
استغفار صلاة في موضع لا يكون لهم اودية ولا نهار وبار بنسب
ما يستقون مواضعهم او وهم لا يكون لا يكفي لهم ذلك اما في الكافي
في اودية وبار والنهار فان الناس لا يخرجون الى الاستغفار ولا نهار
لا يكون من صلاة الفريضة والحاجة يا بطلان الصلاة

وإذا عجز المريض عن القيام فاستسعى فاعداً

بما يستطيع من العمل حتى لا يفوت عليه

تسليم تعاد إذا علم أنه يستطيع فعلى الجنب أن يسأله

دلائل الطاعة بحسب الطاقة في خلاصته ولم يرد قوله عن القيام أنه

مستبعد لكنه أراد به توضيح ما إذا كان المريض أو لبطاء

البر في الكافي والتعذر قد يكون حقيقياً بحيث لو قام بسقط

وقد يكون حكماً بأن نجاة من بآفة المرض أو عجزاً

وذلك فإن لحقته نفع منقته لم يجز ترك القيام في خلاصته

فلو كان قادراً على القيام دون تعاضده يومياً فيقوم

قدر ما يقدر حتى إذا كان قادراً على أن يكسر قائماً

فلا يفتر عن القيام للقيام لو كان قادراً على القيام

القرارة دون تمامه يومين كبر فاجتهد وقبل وقد مر

ما يفهم عليه قائماً ثم يقعد إذا عجز قال تعالى لا

الحول على هو المذهب الصحيح وروى عن أبي عبد الله

عليه السلام

ولو كان قادرًا على القيام مستكيا يصلي قايما متكيا ولا يجزئ به غير ذلك وكذا لو
 سقطت عليه الصلاة وكان له خادم لو أتىها عليه قدر على القيام فانه
 يقوم لم يتكئ ولا يجزئ عن القنود مستويا وقنود على الاتق والمجاهد والسيادة
 لو انشأ يجب ان يصلي مستنذا ومستكيا ولا يجوز ان يصلي معطوفا واذا
 جاز لم يكن على الايمان وبراسه هل يسقط الصلاة عنه اختلف المشيخ تفرقة
 واختاروا ذكره شمس للامية النحسى انه يسقط واذا اغنى عن رجل يوما وليلة
 ان قل خلية لمقضا وان كان اكثر لا يجب استحسانا ولو شرب الخمر حتى ذهب
 عما كان يشرب يوم وليلة لا يسقط ولو شرب البنج او الدوا حتى ذهب عقله
 القومين يوم وليلة عنه محمد بن تيسق انه لا يسقط لانه جعل بفعله اذا
 دام الانحمار اكثر من يوم وليلة والمجنون والاشجار كذا ذكره ابو سليمان بن
 مخلوف اليوم لان استعادة نادر فانه لا يسقط القضا لان زاد على يوم
 وليلة صلى المريض الى غير القبلة لا يجوز الا ان لا يستطيع ان يتوجه
 الى القبلة ولم يجد احدا يحمله الى القبلة فلان وجد احدا يحمله الى القبلة فلم
 يضره وصلى الى غير القبلة جاز لمحمد بن حنيفة بن عمار على ان الاستطاعة بقوة
 خلت باتباعه عنده اذا كان اصل قايما سلس بوله او لا
 محمد او لا يفر على الفاقة ولو صلى قاعدا لم يعبه شيء من ذلك فانه يصلي قاعدا
 ويسجد ولو كان كحال السجدة سال جبره او سلس بوله ترك سجودا وضعا
 تحت ثياب نخلته ان كان كحال لا يحبط تحته سوى الا يجسه من سلاطة ان
 لم يجد وان شرب الخمر من عمنه جاز له ان يستلقى ويرى ولا يعيد

لا يقدر على الوضوء والقيام وليس عليه عند من يوضيه أو تيممه قال لا يصح له إلا ما كان عليه
قال بعض الأئمة لا يجوز أن يركع أو لا يركع ما ولا تراها قطيعة
قال بعض الأئمة لا يصح له أن يركع أو لا يركع ما ولا تراها قطيعة
وهذا تراها قطيعة طاهر اليقين لا يركع أو لا يركع ما ولا تراها قطيعة
الرداء من التيممة مثل الصلوات من رجل أخذته شقيقة
نقل نعم أن كان يظهر بالسجود والقيام مريض شبيه عليه أحوال الركعات والصلوات
لأنه لا يلزمه للدعاء ولو لم يأت بيقين غيره ينبغي أن يركع أو لا يركع ما ولا تراها قطيعة
يخبر الناس من ركع وجوده يركع أو لا يركع ما ولا تراها قطيعة
مثل أن ونحوه يجب عليه أن يصلح الصلاة في فصل قضاء الصلوات لأهل البيت
منها صلاة واحدة أو من أن يعطى كفارة صلواته يعطى لكل صلاة نصف صاع من بر
وترفع صاع مضموم يوم نصف صاع فأنما يعطى من ثلث ما لا يركع ما ولا تراها قطيعة
يستوفى ورشته نصف صاع ويدفع إلى مسكينين من صدق مالكين إلى المسكينين
ثم يصدق ثم يقيم حتى يتم لكل صلاة ركعاً أو ركعتين بامر الله تعالى في كل صلاة
صلواته من الواقيات الحسنة أو غيرها من الصلوات نصف صاع من ثلث ما لا يركع ما ولا تراها قطيعة
لا يجوز في الدنيا شيء إلا بامر الله تعالى في كل صلاة ركعاً أو ركعتين بامر الله تعالى في كل صلاة
صاع وانظر من هذا ما رواه إبراهيم بن يوسف عنه جازله أن يعطى من ثلث ما لا يركع ما ولا تراها قطيعة
قال لا بد من الصلوة حاله الحيرة من جهة ما لا يركع ما ولا تراها قطيعة
انظر انفراد عن مضموم كل يوم وكل صلاة نصف صاع من بر أو من ثلث ما لا يركع ما ولا تراها قطيعة

[illegible]

سوى المفضلة ولا يستحب ان تكون المفضلة الا ان كان المفضل
فيكون من المفضلة ولو كره على وجهه المفضل من غير
اليت المفضل من المفضلات الظاهرة ومن المفضلات
او المالحج في مخربه وفيه وبعضهم قالوا في صالح اذا وجد المفضل
وهو في المفضل وليس تكرار المفضل في المفضل كالمثل في العادة
تفسر يتعذر منه يكفي صوب الماد عليه في السراجية اذا وجد اكثر المفضل
وجه النصف المفضل او المفضل لا يفضل ولا يفضل المفضل
ولا يفضل على بعض البدن حتى يكون اكثره والمدراس معده في المفضل
غرف في الماد او اصابه المطر فان ذلك لا يجوز من المفضل لانه فضل المفضل
ولم يوجد من الاستغناء في لا بد من النية في غسل الميت حتى المفضل
في الماد لا بد من غسل الماد ان يحركه في الماد بنيت المفضل وقت المالحج في المفضل
يكذا في الماد ولا يغسل زوج زوجته خلافا لما في الماد لا يغسل زوج زوجته
العدة في الماد ولا يغسل المفضل ولا وكذا الماد الولد في الماد لا يغسل المفضل
اجنبية وجوب العدة للمأكل المفضل من المفضل ولا يغسل المفضل
في المفضل المفضل المفضل المفضل المفضل المفضل المفضل المفضل
عليها رضى الله عنه غسل المفضل المفضل المفضل المفضل المفضل المفضل
الاسبيبي وليس في وقال المفضل المفضل المفضل المفضل المفضل المفضل
في الماد في المفضل في المفضل في المفضل في المفضل في المفضل في المفضل

[illegible]

[illegible]

يسجد لوجه الدم اغفر لي
والخطايا وذنوب من يغفره وليس

[illegible]

عن علي قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول في حديثه ما من رجل
أصاب كل سنة من صلح من صلح السنة من غير أن يخطئ في شيء
إلا كان له الجنة والجنة ذكرا لا مؤنثا ولا مؤنثا ولا مؤنثا
فكذلك جميع الناس لا ينفك عنه من غير أن يخطئ في شيء
لا يخطئ في الخطئة لا يخطئ في الخطئة لا يخطئ في الخطئة
يخطئ في الخطئة من يخطئ بها كافر من يخطئ بها كافر
عبد الله يخطئ في الخطئة لا يخطئ في الخطئة لا يخطئ في الخطئة
حسن من الخطئة واحد من يخطئ يخطئ في الخطئة واحد
عن سائر الكتب السيئات واحد من يخطئ يخطئ في الخطئة
عليه النبي وسلفه إلى الرسول في بعض الكتب لا يخطئ في
مكتوبه في بعضها مع كل من يخطئ يخطئ في الخطئة
مائة وستون في التائيد الحائض من الحائض من الحائض
متعدد في الفروع من التتميد قال إن تعدد مقدار حارة ولو
في فرائض بعد في الكافي سبعة عشر بعد التتميد فريضة
لا في الإسلام من الحاجب التتميد فريضة فريضة فريضة
الصلاة لوجه على المشروع في حائضه الكثرة ولو لم يكن
يعمل في الصلاة في الكافي فان تعدد الحائض
صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة في الصلاة في الصلاة

[illegible]

[illegible]

انسانوں کے لیے

1691.1.1

[illegible]

فصل في صلاة الجماعة والصلوة بالجماعة افضل على صلاة
الفرد في كل حال ومن صلى بالجماعة لم يدرى ما له من اجر
فان الله عز وجل قال في الجماعات افضل على صلاة الفرد خمس وعشرين
مرة ومن صلى وحده لم يدرى ما له من اجر وكل صلاة عشر ركعات فيكون
البشر وغيره صلاة الصلوة بالجماعة ما لم يجمع ما ثلثت وتحسب من صلاة على
الجمعة في كل صلاة ما كان على الراوية اثنا عشر في الفصول من فضل
الجمعة ان يشاء ان يكون امام القوم في الصلوة افضلهم في العالم
ولو لم يكن في القوم والفرقة والحب والنسب والعلو والكرام
اجماع الامة في العداية فان تساوا واقارعهم لقوله وم من صلي
خلعت عاهة نقي فكما نما صلي خلع نقي فان كان بموا ونا حسنهم
ويجاءه من قومه احسنهم وجها اكثر صلوة بالليل في كل يوم في كل
صليقة بالليل حسن وجهه بانهار في المسافر وفي رواية فان
كانوا سوا ونا حسنهم خلفا وفي السراجية فان تساوا فافاضهم
عن القوم او في القينة دخل المسجد من هو اول بالامة من
امام الجماعة فاما ما في السراجية اقتداء بالحق في
صلاة الجماعة في كل حال ولا خلاف في اجماعه يعني
في كل حال ولا خلاف في اجماعه يعني
في كل حال ولا خلاف في اجماعه يعني

المفكر في هذا الموضع في الدلائل
الصلوة واحدة في الامامة الاستوائية
القدرية والرافضة العالي ومن يفعل بغير القرآن في خطابه
الجمعة معلومة ان من كان من قبلنا ولم يفعل في يوم من ايامه
لم يحكم بكونه كما من يجوز الصلوة خلفه ويكره ولا يجب الصلوة معه
من يكره ما بعد الفجر ويكره كراهيا كالتباعد عن طيب القبر كما
من ينكر الرواية لانه كما نرى فيهما ايضا وفي الرواية ايضا في
على غيره فهو مبتدع وان افكر في هذه الصديق فهو كمن قال
رايت بخط شمس الائمة اطلوا في سنة يمنع عن المصنوع خلف
يجوز في علم الكلام وينظر صاحب المعونة ويكره الاصل في
معرفنا في كل الروايات الطمينة من انكر امامة الصديق فليس
على قول بعضهم وقال بعضهم هو مبتدع وليس يكافئ في العلم
وكذا انك من النكروية خيرة في العلم لا تقول فيهما ايضا في
امامة لا حرج في القام وتبين في يوم من ايامه في
كانت في يوم من ايامه يقوم يوم من ايامه في يوم من ايامه
الصلوة بكونه امت امامية من ايامه في يوم من ايامه

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

المسجد الحرام في مكة المكرمة

في هذا الكتاب

مجلس الشورى

محرم الحرام الحرام

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

(Faint handwritten text at the bottom of the page)

[illegible]

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

أما في سنة ١٩٤٠م فقد كان من أهم ما حدث في حياة الشعب الفلسطيني ما يلي:

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

سنة ١٢٨٠ هـ

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

المجلس الأعلى للمعاشرة

المؤمنين والمؤمنات الموقرين

1. **THE STATE OF TEXAS, COUNTY OF DALLAS, ss. I, _____, Clerk of the County Court, do hereby certify that the foregoing is a true and correct copy of the original of the same as the same appears from the records of the County Court of the County of Dallas, State of Texas.**

... ..

بما عليه من شدة وقسوة النفس والبدن
والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة

والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة
والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة

والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة
والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة

والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة
والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة

والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة
والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة

والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة
والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة

والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة
والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة

والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة
والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة

والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة
والنفس بالفتنة والبدن بالفتنة

في هذه المسئلة التي هي في الامام قيل ما يخرج من العجلة او غير له
 في قول من قال ان العجلة ان كان اقل من ذلك جاز في حقه
 في الحديث انما كانت بينه وبين الامام ثم كانت كغير
 من ذلك في الامام وهو المختار في الحائض وان اقتدار في
 الامام من قبل بيته وبعده لا يمام من قبلها لا يمكن ان اسقطان
 فيه مع الاقتدار يقال بعضهم ان كانت بينه وبين الامام اقل من
 خمسة اذرع لا يمنع الاقتدار في العتابة ولو كانت بينه وبين
 من رايه من جهة فان كانت الطرفان متصلات تلك الطائفة
 فان كانت ما بين تلك يمين منزلة والسطح المسجد في الطائفة
 في المسجد في الصلوة خارج المسجد وفي الصلوة في الصلوة
 في الصلاة ثم لم يبق فيه احد مقدار فارقين او حوض او كافيت الصفوف
 مكملات نحو ذلك الموضع يجوز صلوة من كان وراءه
 الموضع في الحائض لان الصفوف اذا كانت متصلة وراء
 قال في غير الموضع يكون الكل في حكم مستجد واحد في غير
 من الصفوف ان كانت بين الامام والقوم فرجلة وهو في الصف
 طائفة في الصفوف قدر الصفوف لا يجوز اقتدار
 في الحائض رجل صلي في الصلاة لا يرضى فمقدار ما يرضى

من يكون من أهل البيت
 فليكن ذلك من غير أن يكون
 بعضهم مقدرا من حيث
 للمانع من أن تكون الصلاة
 السراوية في باب الصلاة على العبد
 في القطع الصوفية لا يجب كما يجب الساجدة
 لا مع في الحافضة ولو صلى بالناس في الجلالة صلوة العبد
 جائزة صلوةهم وإن كان بين الصلوة فضاء واسع لأن
 الجبابة عند أداء الصلوة لها حكم مسجد في الجبابة هو الفتاة
 المحجة من العوازل لو أن رجل أتى مسجدا للصلاة الجبابة فوجد
 حكم المسجد في جميع الأيام ويترتب عليه الأحكام المعتبرة في
 المساجد ولها صلوة العبد فقد اختلف المشايخ في خروج الصحيح
 أنه حكم المسجد في يوم العيد لأن العبد صلى الله عليه وسلم لم يكن
 الصلوة متصلة جازت صلوةهم ثم إن صلوة العبد خرج عن حكم
 المسجد حتى لو دخل الناس مع الجبابة فالمرأة التي هي في المحراب
 لا بأس والمرايا المصلية والجبابة من
 فاما غير الجبابة فمأوى الصلوة
 وإن كان في باب المذنبية كما هو

ومن كان من أهل البيت
 وفي فصل العبد القائل لا يمنع من صلاة

[illegible]

المتوسط بين المسافة التي تسع لا تقدر في الجوارح التي تسع
ولا في اندى على البيت كما السجون مستتمة فلو كان الامام على
واقعه في ذلك وفي صفته اخرون لم يجز في صفته
في الباب السادس في حكم المسجون في الجوارح
المسجون في حكم الجوارح في حكم المكان ولا في حكم المكان
اختلافه بغيرهم قالوا ان كان مسجون في الجوارح
في مكان كبير والافقية فيه هذا هو المختار في كل ذلك
وقد حكينا عن شيخنا جمال الدين البزدي في الجوارح
كوبها في الباب الثاني من كتاب الصلوة قال الصلوة في
الدار اليسرى والدور الثاني كان الامام في ناحية والقوم
في ناحية فان كان الموضع في حلة مد كان واحد محول طورا
في صفة او كانوا جميعا في وسط الدار جاز اما اذا كان
المقصود في الصفوف وبعضهم في وسط الدار لا يسمون بالدار
هناك مكان في حلة موصفين في الناحية وان كان
حاليا ذكر في الاصل انه لا يمنع الا قبرا ولا روي في الدار
كان يخلو في حلة عائشة روي في الناحية في السجون
في المصيرة من اصحاب الفقه ولو اقتضى في الدار
الامام المسجون بينهما في كل واحد وهو يسمع كلام الامام جاز
وقال

[illegible]

اما سلكهم فهو الذي يوجب لهم العزة لان العزة لا تكون الا بالعلم
فكانت العزة لا تكون الا للعلماء او للعلماء او للعلماء او للعلماء
في حال عدم العلم بالعلماء ولا بالعلماء ولا بالعلماء
الخاصة اذا كانت الحوادث لا مدام ولا مدام ولا مدام ولا مدام
يقع راسه قبل راسه لا مدام ولا مدام ولا مدام ولا مدام
وحوادثه لا مدام ولا مدام ولا مدام ولا مدام ولا مدام ولا مدام
والآخر من بيانهم وكما ابو مسعود في قوله لان العزة لا
تقع الا بهم لا رؤسهم في الخلافة المراد بها العزة لا العزة
فكانت خلفه لكن رؤسهم في الخلافة تقع قبل الامام في السجود والقبول
والعبادة والامام لا يفتد ازيان نزار ورجل قد فتش ان يقدم عليهم فيستلم يفرق
الحواجز وهو واضح انه عالم يتقدم اكثر من غيره لا في نفسه في نفسه
من الى جماعة فلم يجد في الصف فرسية يقوم وحده ولا يجذب احد
فلم يمس يقوم وحده ولا يجذب ويقتل يجذب واحد من الصف في نفسه
يرجى به ولا يصح ما روى هشام عن محمد بن ابي انه يتفكر في الصف
جاء رجل ولا يجذب اليه رجل او رجل في الصف فكل من في الصف
وحده او في جماعة في الغلبة الجمل في الصف
ملوكه في الفتاوى الصوفية من الامم في الصف
كل ما هو اقرب الى الامام خلفه ثم عن يمينه ثم عن يساره

[illegible]

يستحب من الخصال التي تفضل السراجية يقوم خلف الامام الرجل
 عبيات ثم القياس ثم الاثبات ثم الماهقات وهذه هي فيهم
 من الاثبات المعاجد في الكفاية والقوى على الكل صلة في كل
 الصالح الطهر الفساد وقاية فيهم المجرى للملوك لان يكره حضور
 محالهم في خصوص ما يشره ولا الجمال الذين تملو جليلة العلماء
 كمالهم في السراجية مضافا الى الرجل المراتبة في صلوة ذات
 كونه في السراجية خلافا لما في الكفاية في الكفر نسيت صلوة
 في ذلك ما تم في عين الا الى نيت الامام لا ما لمة ليست

بشواصة لا تقدر على حمل المشايخ فيه وقال ابو حنيفة
 الكوفي لا يزيد منها وهذا في حق الرجال وامان في حق النساء
 فلا بد منها في الغيبة ~~في كل حال~~ كما لا يباح في المحاذرة
 شعب والمحاذرات في صلوة لا يشترط ان يكون في المحاذرات
 فان وجدت الشريك من اول الصلوة كما انه ينظر ان يجنب الامام
 سبيل من يفسد من صلوة القوم ايضا بفساد صلوة الامام ~~فان~~
~~تحدث~~ لا امام في وسط الصف فانه نفس صلوة ثلثة نفر واحد من
 يمينها وواحد عن يسارها وواحد عن خلفها هكذا في غلظة
 ايضا في المفرات وذكر الامام الجعفي ان محاذرة لا يضر ايضا
 تفسد صلوة الرجل عند البخس واطلاق المرأة يتناول الاول الا
 جنينة والحرمة والحلية والصغيرة والمفتحة والكثرة التي تفسد
 عنها الرجل لانها كانت مشتتة فيما مضى فيبقى الذكر الكافي
 كما تنبيه العرا جيلة من السفناتي وذكر الشيخ بلامام ابو بكر
 بن يوسف المرغوساني في قواعد الصلوة عن مجديج اول
 الامر در صلوة تفسد صلوة غير الامر لانها تحل سائر الشهوة ~~في~~
 فكان العبي فيه كالمرأة واليه اشار به حول ~~الصلوة~~
 الملوكة فان شهوة ليسهم بفساد ~~الصلوة~~ كشهوة ~~المرأة~~
 لا تفسد كما لا اعتبار بغير الشهوة بل باعتبار ان النفس راجحة

حكم الرجل حكم كسبته فان القيسر في تطهيره الى صا اذ اة
تجوز في الغيابة ما يصير اذا بلغ مبلغ الرجال ولم يكن معها
حكم الرجال فان كان معها فهو حكم النساء وهو عورة من
امرته الى كونه قال صاحب الحنفية يعني في الرجل النظراية عن
نفسه فاما النظر لا على عورة فلا بأس به والعذر لليوم
الانقلاب وفي حكم الصلوة كالرجال في الغيابة ايضا اذ لم يشرع في
الصلوة بعد ما شرع السلام مع الرجال ناويا امامة النساء ففكر
فأصعب بحذا ورجل فاشارة الرجل اليها باليد بالتأخير فلم يتأخر
ففسد صلواتها لا صلواته كذا حكى عن مناجح العراقي قالوا لان الغنى
في نساء الصلوة بالحي اذ ترك فرض التأخير وهذا الفرق وان كان
عليه لا عليها باحد من لكن في مثل هذه الصورة لا يمكنه السوفى
لما قلناه الا بما الى به من لا سارية والتحطى خطوة او خطوتين
ممنوع عنه لانه مكروهها فاذا لم يتأخر فقد تركها في فرضها
من من الصلوة ففسد صلواتها لا صلواته بخلاف ما اذا اجاز
الرجل من ما او جازا معا وهو مسألة عجيبة غريبة فصل
في من الشترق والمار من بين يدي المصلون الهاديه وينبغي
في الصلوة ان لا يمشي الا باليمين ستره لقوله عليه السلام اذا
سار احكم لثيابك فليكن على ما منه ستره لقوله وقلي ربا

في نفسا عبد الله كرم وجهه وحكماء انما هو ان
 ما حكمه من مؤخره الى اوله والى ان يكون في ذلك
 وقت لا يبين ولا يبين ولا يبين ولا يبين ولا يبين
 فلهذا علم من علم ان كل ما في ذلك من غير ان يكون
 الا من اولى به من غير ان يكون في ذلك من غير ان يكون
 الاسلام على ما في ذلك من غير ان يكون في ذلك من غير ان يكون
 لا لقول الخلفاء المتقدمين ولا يحصل به في ذلك من غير ان يكون
 الحيد و قال بعض المشايخ ان اذا تعذر في الصلاة لا ريب في
 بعض حالات الشروع كما اوردها الفردوسي في بالوضع كمن يضعها على
 لا من سبلانه لو امكنها للعرض عرضها على لا في الوضوء يكون كذلك
 واذا تعذر بالوضع ايضا بان لا يكون معه خشية يحط خطا عند
 المشايخ وهو في ايه عن محمد بن واختلفوا في كيفية قيام
 بعضهم في خطاه لا و منهم من قال يحط خشية المحارب في الغيابة
 ويكون ترك الشتر اذا كان في حال الحرب وكان في سجدة لا مع اول
 يستمر بالانطوائه في يد من المار ما استسلم في العدالة في يد
 بالاشارة كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في سجدة لا مع اول
 عمر بن ابي سلمة بن ابي سلمة بن ابي سلمة بن ابي سلمة بن ابي سلمة
 في سجدة لا مع اول عمر بن ابي سلمة بن ابي سلمة بن ابي سلمة بن ابي سلمة

في صلاة العشاء كان من صلى عشاء يوم السبت صوابا كان كرسف
 في يومه من الجنة وكرسفت اسم من هذا افتق بالبناء
 في صلاة العشاء من صلى عشاء يوم السبت صوابا كان كرسف
 في يومه من الجنة وكرسفت اسم من هذا افتق بالبناء
 في صلاة العشاء من صلى عشاء يوم السبت صوابا كان كرسف
 في يومه من الجنة وكرسفت اسم من هذا افتق بالبناء

[illegible]

قد قام به الرجل لا بأس به لانه لا يجاد في الخضاره فلا يلو
مروءه عليه وفيما تشبه الهدايه قوله موضع سجود
فبما لم يزل عليه يوصي بمضوع وقيل كدر موضع سجود

منه الى موضع سجوده وقبل خروجه ذراعا وقيل
منه الى موضع سجوده وقبل خروجه ذراعا وقيل
منه الى موضع سجوده وقبل خروجه ذراعا وقيل

ما في المسجد مسجد كثرنا له حياطة القبة وقيل ثلثة اذان
وقد بنى صفين اذ ثلثه في الخوضه ولو كانت في المسجد
حين انشئ بينه وبين حياطة القبلة وقال بعضهم يرمون
فراعه وقال بعضهم قد رما بها من الصلوات الا ان حياطة
والظلمة ومن المشايخ من قال كثر في المسجد وغيره اذ
يترك في ملك القدر وفيما هو في ذلك لا يراد به في الكافي
لم يكن بينهما حائل والمسجد كثر في موضع مكاتب كانت المسجد
لكبير كالصواري وقيل كالسجود الصغير في القباب ويأتي بالمرور
المصلي في مسجد صغيرا وما في غيره فقيما انتهى الصلوة فافلح
في الفتاوى الغريب من التصاب ولو صاف ولم يكن له حاجته في
الصغار او فالصحيح في انهم المار ما يكون في موضع يقع بصره عند
القيام او اصاب صلوة الخاشعين في السراجيه قدر ما يكثر المراء
بين يدي المصلي انهم ما دون موضع سجوده وهو موضع
عند القيام في القبة عر اذا ابراد الخويز بين يدي المصلي
غيب في يديه ثم يمر واحد قام في اخر الصف في المسجد
بينه وبين الصفوف هو انزع خالية قالوا اخل الى المسجد
يديه ليتصل الصلوة لانه اخل في الصف في القبة
يا محمد كثر في المسجد يعني وحيد في الصف اول فرج

[illegible]

والعشلة والوقور ولعبد بن أبي الجهم
في القدرية من غير أن يملكها
عليه السلام من النار النجاشي وأبي يوسف
في القدرية من غير أن يملكها
وكان المشركون يوفونه ويسلمون من أنزل
الله تعالى فيهم يصلونك ولا تخاف من
سبب إلا أن لا تخاف من الصلوات كلها
بأن تخاف من الصلوات التي لا تخاف من
في صلوة الظهر والعصر لا تخاف من
العشاء والفجر لا تخاف من هذا العذر
المسلمين قال الحكم بن عتيق لا يستغفر عن
في الجمعة والعشرين لأنه أقامها في الدين
الكفار بها قوة لا يذوق الذخيرة واختلج
المخافة قال الشيخ لا مام أبو الحسن الكرخي
نفسه واقصا وان يسبح غيره وأدب الخافه
وعلى هذا غصن الخرافة وقال القبيبة
محمد بن الفضل راجع أبو الجهم استسبح
نفسه وعلى هذا محمد في السراجية أن
الحافظ

المغرب - لا نضع حافوا
مستقيمون لا يملن وفي حضرة ربنا وقتيوس يحضر في

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الحمد لله

تسجته أو تسجته فان كان العبد كذا أو كذا أو كذا
تذكر كذا وهو كذا في جواب الجواب كذا
يقوم لا فرق بين كذا وبين كذا أو كذا
في معنى كذا المستفيد كذا قال أبو عيسى بن الحسن
عليه السلام في كذا وقال أبو القاسم العطار كذا
الجامع كذا لا يجوز كذا أو كذا كان كذا لا خلاف
فمنس في أدرك الفرافضة في التخليص في باب التوجه
ويأتي الموت بالوقار واليسكنة وإن كانت الفوف في كذا
قال عليه السلام إذا لا تيم فأتوها وأنتم تموتون وإذا لا
وأنتم تسعون ما أدركتم فصلوها وبها فأنتم فاقضوا
في الصلاة فإن صلى من الفجر كعبه ثم بقيت قطع وبها
مضممة لواءت إليها أخرى بقوله الصلاة
وكذا إذا قام إلى الثانية قبل أن يتغيرها بالمشي
وبعد الإقامة لا يشرع في صلاة الإمام الكلي في كذا
لنفل وكذا بمن العمر لما قلنا وكذا كذا في كذا
الرواية لأن النفل بالظن كذا في كذا
مخالفة إمامه وفي الحديث كذا في كذا

والمستحب

بوزن القدر ان يخرج

والاستحباب في الضعف قبل

بوزن القدر ان يخرج

بوزن القدر ان يخرج

بوزن القدر ان يخرج

بوزن القدر ان يخرج

بوزن القدر ان يخرج

بوزن القدر ان يخرج

بوزن القدر ان يخرج

بوزن القدر ان يخرج

بوزن القدر ان يخرج

بجمل نفسه عندنا

عند خليفته الملك المظفر

محمد بن طاهر بن محمد بن طاهر

الملك المظفر بن الملك المظفر

في شرح التلخيص في تاريخ المظفر بن طاهر

في تاريخ المظفر بن طاهر في تاريخ المظفر بن طاهر

في تاريخ المظفر بن طاهر في تاريخ المظفر بن طاهر

في تاريخ المظفر بن طاهر في تاريخ المظفر بن طاهر

في تاريخ المظفر بن طاهر في تاريخ المظفر بن طاهر

في تاريخ المظفر بن طاهر في تاريخ المظفر بن طاهر

في تاريخ المظفر بن طاهر في تاريخ المظفر بن طاهر

في تاريخ المظفر بن طاهر في تاريخ المظفر بن طاهر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

موسى و هارون و عيسى و محمد

الصلوات على سيدنا محمد و آله

الطاهرين

السلامة و النجاة

الذين هم خير البرية

و خير الناس

الذين هم خير الأمم

الذين هم خير الأئمة

الذين هم خير البشر

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ابو عبد الله محمد بن عيسى بن علي بن أبي طالب

مجلس المحاماة

سزا جہانگیر کے لئے جو مامور بنائے گئے تھے ان کے لئے ایک خط لکھا گیا تھا جس میں لکھا تھا کہ

والتفتت إليه وقالت يا رب اني قد اذنب لك وانا اعترف بخطيئتي

مجلس شورای ملی

حیات کے لئے اللہ عزوجل کا حکم کنیہ و علمائے شریعت

THE

تاريخ المجلد: ١٩٨٠

مجلس شورای اسلامی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَفِيهِ تَكْوِينُ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ بِشَاكِرِينَ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

يحب عليه وان كانت العقبه للخطه يجب عليه ان ينفذها في نفسه
او اهلكه او مسلم او حرقة شدة ما يتبعه به من اهل البيت
عز سكره واثانه وثيابه وحذوه على نحو ما عبرت روضة الكون عليه السلام
والصغار اصل في اولاده الصغار اذا كان فيهم من الصغار
وليس عليه من صفة اولاد الصغار الا ان كان فيهم من الصغار
بما في الآيات وان كان متافكا في ذلك في ظاهر الرواية
بواسطه الاب فان كان باقوت هذه وفات الاب علم حال حياة
في رواية ابن عمر وسيفه رج انه يجب كالأب في نفسه وليس عليه
بإحدى من روضة عنه ما ذكره عن البراءة في ان كان عليه روضة الاب
وهو اخوانه الصغار وله عنه رواية ما كان فيهم من الصغار
في رواية ابن عمر روضة لا عن اولاده البنا وان كان فيهم من الصغار
عنهم روضة روضة غيرهم من غيرهم امكننا لثوب الاولاد روضة
في روضة عليه النوى في روضة له في الابن من روضة باطن
جارية بولده بن رجليه في روضة له في اولاده في روضة
كان في روضة له في روضة له في روضة له في روضة له في روضة له

[illegible]

وہی

قال خلف بن الربيع حمص ما يبلغ مئتين الا ان الحسن بن علي
ابن محبوب قال لم يقبل في هذا الكتاب من الحديث وقيل فيكون رتبة الحديث
حتى تراتر الخبر في كل جانب في محض القوي ولا يلزم في السوطة لم يشهد
الاخصاء كونه في العلم بخرامه وادانته من غير مجمع البحرى ولا كونه في
بالشيخين ورواوه في الحديث في نسخة قال الشيخ الامام الجديد ابو محمد الطوسي
يقول اذا كانت السنادات متفقاً على قبول شهادة الواحد فلا فائدة في ذلك
البليل خارج البلدة في الله او لا رتبة البلدة بين عدد السنادات وقت
في هذه السنادات ثم يجمع ما يدون به الخبر فلا يقبل وانما كان كانه
استناداً لا يقبل شهادة الواحد في ظاهر الرواية خلافا لما روى الحسن بن محبوب
في مجمع فيه زيادة احدى واختلاف في مقدار ذلك فيها ايضا ثم قال
شهادة الواحد على بليل رتبة اذا كانت السنادات صحيحة اذا كان هذا
والواحد في الصحاح اذا جاز منه خارج المهر او جاز في الاثبات في الخبر
ذكره الطحاوي انه يقبل شهادته هكذا ذكره الاستحسان وذكر القدر
انه لا يقبل في كتابه في رواية اشد ذكر الكرخ انه يقبل في الامم في صحيح
رواية الطحاوي واعتمد عليها فيها ايضا في الخبر في القدر لا يصح قوله انه حال

في قول منان في الصوم تعقب قول رجل عدل لو اوكان بالسما عدا ولم
وروى الحسن بن زياد ربه الله قد يحتاج الى استدلال حلي في التوضيح
كان بالسما عدا ولم يكن في محلة فان جاز واحد في خارج المدعى في الاديان
ان تعقب في محله التهمة وفكر الطحاوي ان الشهادة مقبولة لان المطاع في
سماح المدعى اقل من اكمال من المدعى في القضية الطحاوي في معناه
والعناوي هو قول الطحاوي داخدا عليه في الغيبة تعقب شهادة الاديان
عدا في الطحاوي معناه الحد الذي انما يسمي في كماله في الطحاوي في
الحد في هذه الشهادة في الشك في حال اراد في المستور ولم يزل في النوازل
ان الشهادة المستور تعقب - اخذ شمس المانية في هذا في ظاهر هذا في
في العمل في الغيبة وتوابعه في هذا في العمل ان يكون مستورا في
المتاخرين اخذ في هذا في مطلق في غير ما روي في حجة في الفاضل
في هذا في مطلق في غير ما روي في حجة في الفاضل في هذا في
وعدا في ان يشهد في هذا في كفي في مطلق في شهادة في هذا في
قبل في يشهد في هذا في الكفاية في هذا في كفي في مطلق في
في هذا في شهادة في هذا في كفاية في هذا في كفاية في

المرأة في باب التداوي امرأة ماتت وفي ليلتها نال من زوجها
الولد وحيا من فعل فلان بالذي إلى جنود مع فحاش الولد في كسور الفضايل باب
التخاريات من لا تقطع من أهل عيا المعصوم مع فحرف المعصومين وقد
سألت من في ليلتها ما في غيالي أنها تركت حتى ليكن البسي في ليلتها
في ليلتها من في ليلتها ما في غيالي أنها تركت حتى ليكن البسي في ليلتها
المرأة في باب التداوي امرأة ماتت وفي ليلتها نال من زوجها
الولد وحيا من فعل فلان بالذي إلى جنود مع فحاش الولد في كسور الفضايل باب
التخاريات من لا تقطع من أهل عيا المعصوم مع فحرف المعصومين وقد
سألت من في ليلتها ما في غيالي أنها تركت حتى ليكن البسي في ليلتها
في ليلتها من في ليلتها ما في غيالي أنها تركت حتى ليكن البسي في ليلتها

یعنی از البحر املو ان تعذر فخره في الهداية وليتم القبر ولا يسطع ان يذو
 لانه عليه السلام عنه ترجع القبور حيث بد قبر الفع عدم اجزاء منسجم في القبر
 وقال الشافعي يسطع لما تولى ان الله عليه السلام في القبر برأيه من
 جلم حصل لكل صلاته عليه وسلم ولا قبر منطلي وظلال ارضي خافه من
 سنة في مجموع الروايات من جميع الصيغ التي في حسن عليه السلام
 ابرج في جنسه المريد في چون خاک را می گردند باره آبار کو می تراها
 اینست که محل گشتنم آن آب ریختی اینست از قبایب کوریه القبراج
 من خرب الخطابی انعم انما بقصص القبور وطلعتنا القبر
 والسجل نبار والكلمه وهر القباب والصلح الى التي تعلق في القبر
 من المحيط ان اجمعه في انباء عن القبور والى انهم لعلامة قالوا ان القباب
 التي يجل عن البر في ديارها وحقه الا بار اما انما وقلنا من هذا القبر
 ومن الزمعة يكره ان يقع عليه مسجد ليعلم فيه وان يطرب عليه قطاف ارضه
 نقام بها لا يطل القبر فانما يطل المسجل في نقاب الاحصاء
 سال في ختن مكره را ندان بیا را متن مكره است في مجموع الروايات
 من القبر ولا يخصص من التوازي ان لا ياكس بها واد القبور من كراهه
 بیک محل مكره است وبقوى برانست که یکن مسجد في القباب
 تطيبين القبور لا بأس به فروی عن ابي حمزة ولا

وادی

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

و اذا حضرت الميعت تروا في الخبر كبره وفي غيره لان الحق باقية بالحق
منه في جميع المسائل لان سعادته متناهية في كل شيء وفي كل زمان
وكانت اول هذه

المستند رقم ١٠٠٠

وَمِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ زَكَاةً وَأَسْرَارًا ۚ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لِمَ تَصَدَّقُونَ لَآتَيْنَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ تَصَدَّقَاتٍ ۚ

کتابخانه قزوین

عالمی برتری و علمی اہمیت کے لیے یہ کتاب ایک اہم اضافہ ہے۔

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام
سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

والجسر من حديد وانه قبل ان يبنى فلما باس وادبر عنه

فقد استقرت في ذلك الحين الذي قيل

امواتنا علی حیاتهم عند ربهم مقرون عندنا و اولادهم

سَلَامٌ عَلَى رُسُلِهِمْ سَلَامٌ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَآلِهِمْ وَآلِهِمْ وَآلِهِمْ

فرضنا انهم اللذين في هذه وهو التوقيع في الشهادة وما ساق

121

[illegible]

[illegible]

ونفذوا داخل اودع عليهم يوم بعدتهم القتال فاما اودم القتل اياما فليج
 بمرور التركة اياما لم يكن رقبه لا يمتلئ شهاده ولو كان طالب القتل في
 دولات يطول بالغير في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر
 الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر
 لا يغني عن الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر
 تربط الشهادة في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر
 لانه يجب فيه التثبت واليقين فحفظ الظام بسبب الحظر الا اذا علم في السر اجتهاد في وقت الحظر
 بحسرة فله دعوى طاعة فانه لم يغسل عندنا وعند السلف في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر
 لا نعلم ان يكون قتل من لم يعلم كونه القتل فلا يجوز ان لا يكون مقتولا في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر
 او قتل من لا يعرفه في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر
 وعندنا لا يجوز في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر
 والحج والظن في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر
 مسلم اذ قوت له به مسلم غير اياته في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر
 فادفع فيه الغش او غلطه في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر
 ارجحكم لان القتل غير مضاف الى العود شيئا في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر في السر اجتهاد في وقت الحظر

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اخضعني اثنين قبضها عندنا مسجونا في ادم عليه السلام
 الا انهما جردتا ثوبهما الى ان دخلتا جنة الا انهما
 اخضعتا لهما فبقوا فيهما اياما ثم خرجتا من
 الجنة قالوا يا ربنا انزلنا من الجنة
 الى جهنم فاجعل لنا في الدنيا
 ما كان لنا في الجنة من النعم
 قالوا يا ربنا انزلنا من الجنة
 الى جهنم فاجعل لنا في الدنيا
 ما كان لنا في الجنة من النعم
 قالوا يا ربنا انزلنا من الجنة
 الى جهنم فاجعل لنا في الدنيا
 ما كان لنا في الجنة من النعم

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة والهدى
 والبر والرحمة والنعيم والمغفرة والجنة والدار
 الآخرة والحمد لله الذي جعل القرآن سبيلا إلى
 الهدى والبر والرحمة والنعيم والمغفرة والجنة
 والدار الآخرة والحمد لله الذي جعل النبي
 سبيلا إلى الهدى والبر والرحمة والنعيم والمغفرة
 والجنة والدار الآخرة والحمد لله الذي جعل
 الدين سبيلا إلى الهدى والبر والرحمة والنعيم
 والمغفرة والجنة والدار الآخرة والحمد لله
 الذي جعل الدنيا سبيلا إلى الآخرة والحمد لله
 الذي جعل الموت سبيلا إلى الحياة والحمد لله
 الذي جعل الحياة سبيلا إلى الموت والحمد لله
 الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة والهدى والبر
 والرحمة والنعيم والمغفرة والجنة والدار الآخرة

رجل النبوة القوي على راس البرقين ثم قرأه لا تسبح بقلوبكم
ولا تفتخروا به في الدنيا ومنه السجدة الثانية والاربعون
يكره ذلك من الناس في المقابر حافيا ويذكره في الدنيا
رؤس الله عليه السلام رجلا كالحج في الدنيا حافيا ويذكره في الدنيا
رؤس الله عليه السلام رجلا كالحج في الدنيا حافيا ويذكره في الدنيا
تجملنا في نوادرها في سائر كل برقة نيك كنت اما قيت كل مبدوا
فيكون في كثر العباد من كفاية النجى وضع الورق واليا حنى على المقبر حنى
مامام رطابا يسج ويكون للميت تسمية للنس وليندا كان النس عليه
نفسا في قبره ان وقال رفع ظله عن صاحب العذاب ما دام هذا
في ان النس عليه السلام مر ليقبرين فقال عليه السلام فيها عذابا شديدا
اي غرض من نخل وشعبا يصفين دغرز في كل واحدة منها فقال تخفف الله
العذاب ما لم يحفاد من الكرى ثم ذكره كذا حشيشي في حشيشي العباد فقال
قله وان كاياب لا لانه مامام رطابا يسج ويكون للميت تسمية للنس
لقيمة العهد لولى في الاجبار كل من غير سلبت من حشيشي في حشيشي
مجدو غات لوبجوز شدا رجلا في هذه النسخ ولا يلج من هذا قوله عليه السلام

[illegible]

وروى في السبع الى طلوع الشمس ويوم يسوع ادى النهار قبل ان ياتي
 دانية الكوكب وروى الفاضل في حادي الحديث عند حادي الكوكب
 في ايام الابل القصور داخل في كل بيت من البيوت الى البيوت
 عليهم السلام ورفع كل مسجد حبه ورفق الفاضل في بيتين
 من كاحول ملكا يسوع له الى يوم القيامة وفيه الكوكب يسوع
 القبر قراءة الاحكام يسوع مائة ان كان ذلك في شهر مغفر له ان
 الفاضل في ديهب لواءه للسبع وان قرا عشر مرات في حسن وفيه
 في الجوز مزار قبر الحسين فقال اللهم اني اسألك اني محمد وآل محمد
 رفع عننا البلاء الى يوم تفتح في العود المهدود من قرا عشر
 مرة في كل يوم في العذاب والظلمة والضيق عن حساب القرا في
 مفاصل المسيل حادي في الجوز مزار قبر البور ادا علم بما في كل يوم
 وخراده في مزار في عيال السلام انه قال من مزار قبر البور ادا علم
 كان له محاباة من النار وفيه الفاضل ولا ياتي بتقريب قبره والديه
 ان رجع حادي لاديه عليه السلام فقال يلى في حادي في حادي
 باب الجنة والحور العين فافره اليه عليه السلام في حادي في حادي

[illegible]

وهذا ما استغفر زعموه وذهبوا به الى انهم قد اخرجوا
الشيء الذي انا راجع الى الله عليه السلام وشك في صحة
على الله عليه وسلم اطلع في القبر طاعة بالصور
الكرات في باب في وجوب الزكاة في الكثر شيئا من هذا العقل والعلم
والثقة فكل ما كان غرضه الدين وحاجته والصلية تام ولو تغدير انا
وضعت بل هو جوب من انها في ليفة بالكتاب في قوله تعالى والاولاكون وال
المتغنيون واجتمع الائمة لانه لا يريد به الثبوت فيكون واجبا قط
ثم تجس على الغور عند انقضاء حتى ياتم بالتغير وترو شيئا من ذلك
يحل على الغور وقيل على التراخي لا على جميع العير وقت الاداء حتى لو اكل
الشيء وان لم يكن موديا لا فاضا ثم التغير ثم الزكاة تجس على التراخي
في رواية سماع وز اعلمنا ما يحج وعند جميع على الغور وعند احوالهم لان
يود انهم لم تقبل شيئا من ذلك واذا وقف الامام عنده وجلس على العبد الو
يكذب في الكذب في باب المتولين للمصدق اخذ الوسيلة لا خيارا املا ولا ز
بلا جبر اى اذا امتنع عن اداء الزكاة لا يملك حاكمها لايها عبادة فلا ت
الا بالاختيار وعند الشافعي ما يأخذ ذكرها والكثير في معنى وروى

[illegible]

على ما ينبغي من عين العفة اليقظة والنية التجارية على كل ما يقع من
 حرفة لتتجر به لكونها متاعا فيسلكها في الارض مع الارواح المستقيمة
 كدبرها من شمس الزمان والورق بفتح الواو كدبرها من الارواح المستقيمة
 وزي قور حذافه يغتور لا علم لهم به على ما في ذلك من العلم والورق المستقيمة
 انما القاف من اختاروا اي باب الزكاة فيها لو لم يكن لغيره لغيره كان
 التي لم تكن بلغت فيها بين وجبت الزكاة في هذه الموضع والورق المستقيمة
 المستقيمة لارزاقه فيها لان الزكاة في هذه الموضع والورق المستقيمة
 في العالم والورق المستقيمة لانها خلقا للانباء والاسماء في الزكاة المستقيمة
 عليه من حيث هو عالم فكذا زكوة عليه فذلك فتح تحت لغيره المستقيمة
 لظاب ثماره ولما انه شرف في حبه الا عليه باعته معد ما كان
 بالورق المستقيمة المستقيمة والمستقيمة والورق المستقيمة
 اذا لم يقض بالورق المستقيمة المستقيمة المستقيمة المستقيمة
 فيح عليه ولان ليس عليه زكاة المستقيمة المستقيمة المستقيمة
 في الزكاة المستقيمة المستقيمة المستقيمة المستقيمة المستقيمة
 وبها كذا في زكاة سال او ينفذ في هذه الموضع المستقيمة

وعلية

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وسائر ثلث الكرم شرط ادائها ثلثة سنين متوالية للاداء او للموت
 لم يبق فيه فكله في اخلاصه او اراد ان يملكه او لا يكون له
 الاظهار في الموضع الا في حاله في الدمار من غير ان يكون له
 مخرج عنه رجل قال ما لك قلت اني اقول اني قد دفنت زكوة
 في دفت المدونة لم تحضره الفتيمة قال ارحم من يجرب فيه المدونة
 او ادوى عنه يودي الزكوة فجعل المصدق ولم يحضر الفتيمة لم يحضره
 للزكوة فبقيته قال ارحم من يجرب فيه فالي دية من الفتيمة وبسبب المسكين وربما
 وسماه به ولو انه من الزكوة احراه الحق وان اعتر النية فلا يغيره بل هو
 الفتيمة الكفاة وقيل علم فربما يخذ بما يخذ شرط في الفتيمة فليكن وضع
 المحرم زكوة ماله قال دفنته امكن فرض دفن الزكوة في كل مكان لغيره
 فيه القلب دون المال حتى له مال الجيت صدق وبه
 به لاداء الزكوة عن ماله قطع وقال الدين اخو الصدقة انما الصدقة
 عن الوض ولو كان الجيت لضافا ان يلزم الزكوة لان كل وجه
 التصديق فلا يفيد الجباب المصدق به بعضه في الغنايت واذا
 ملك المصاب بعد كونه لقطع عنه حوائج شرط وان لم يملكه

لا يجوز

اذا كان قوة كذا اذا شتم علك على هلال نوال لا يس بان يظروا
 انهم قد فعلوا شيئا اذا شتموا النبي صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة
 منهم ما لا يدرى من قبل من يوم ان كالا من اهل الحرة يبيعون اهل
 شهادتهم ثم تركوا الى حلال وذهبوا فبقيت حازت سلكها منهم
 لا نسق في الله اذا اذا صارت ثلثين يوما في جهنم وادخلوا في جهنم
 نوال في لفظ واحة ليعو نوال ما عند السجدة وبيوتهم في ذلك نوال
 صاموا في شهادة رجلهم اذا اذا صارت ثلثين يوما في جهنم وادخلوا في جهنم
 لا امان في لفظ واحة ليعو نوال ما عند السجدة وبيوتهم في ذلك نوال
 اصبح في الغاية من صام الا صوم اذا صاموا ثلثين يوما في شهادة وادخلوا في جهنم
 لم يرو هلال نوال في لفظ واحة ليعو نوال ما عند السجدة وبيوتهم في ذلك نوال
 وكان محمد بن عيسى بن علي بن ابي طالب في الاضداد في كتابه في
 هلال نوال وادخلوا في جهنم اذا اذا صارت ثلثين يوما في جهنم وادخلوا في جهنم
 اذا صاموا ثلثين يوما في الشهادة وادخلوا في جهنم وادخلوا في جهنم
 في لفظ واحة ليعو نوال ما عند السجدة وبيوتهم في ذلك نوال
 الشهادة في لفظ واحة ليعو نوال ما عند السجدة وبيوتهم في ذلك نوال

[illegible]

[illegible]

فمن رتب وقتا بالصوم يجب صوم رمضان بركة الله تعالى

بوم لا يجوز تعذيب المنيح ولا في الصوم ولا في الاعتقاد ولا في غيره

من رتب له الصوم في رمضان احسنها ابتداءه في الايام الاولى من الشهر

فمن رتب له الصوم في رمضان احسنها ابتداءه في الايام الاولى من الشهر

عنه ان رتب له الصوم في رمضان احسنها ابتداءه في الايام الاولى من الشهر

والصوم في رمضان احسنها ابتداءه في الايام الاولى من الشهر

فمن رتب له الصوم في رمضان احسنها ابتداءه في الايام الاولى من الشهر

فمن رتب له الصوم في رمضان احسنها ابتداءه في الايام الاولى من الشهر

فمن رتب له الصوم في رمضان احسنها ابتداءه في الايام الاولى من الشهر

فمن رتب له الصوم في رمضان احسنها ابتداءه في الايام الاولى من الشهر

فمن رتب له الصوم في رمضان احسنها ابتداءه في الايام الاولى من الشهر

فمن رتب له الصوم في رمضان احسنها ابتداءه في الايام الاولى من الشهر

فمن رتب له الصوم في رمضان احسنها ابتداءه في الايام الاولى من الشهر

فمن رتب له الصوم في رمضان احسنها ابتداءه في الايام الاولى من الشهر

بجاءه فقام اليه وياكول الشجر على جوامع النصارى وكتب ما هو في
ثم انهم سجدوا له ورواها في كتابهم ورواها في كتابهم
في ذلك الوقت وكتبوا في السجود والبركة التي هي في كتابهم
لا ينام فيها طائر ولا يبيت فيها الا في الهادة فيقولون في نومهم
الصوم من حسن طبع الطير لما نزل الى ارضهم لم يزلوا في كل واحد
منهم لم يخط الا في من احبها الا في الجوارح وفيها في كل واحد
ان صنف الا في الجوارح في صنف الا في الجوارح في صنف الا في الجوارح
على من حاتم قال عدت الى عقابين ارضي واهو فحتمتا تحت
فقطرت في الجوارح في الا في من الا في من الا في من الا في من
فقال في من الا في من الا في من الا في من الا في من الا في من
الليل فيها ايضا كان الا في من الا في من الا في من الا في من
الى ان لمع الشجر الا في من الا في من الا في من الا في من
والجوارح في من الا في من الا في من الا في من الا في من
الا في من الا في من الا في من الا في من الا في من الا في من
بما في من الا في من الا في من الا في من الا في من الا في من

في هذا الموضع طرقت الى سائرهم فوجدتهم في الجوامع والاربعاء والجمعة
ومررت على الحيرة فابدا بالصلوة والجمعة فابدا بالصلوة والجمعة فابدا بالصلوة
انه كان عليه حب القضاة وروايت قال لا تفكر في الحيرة في يوم الجمعة
هو خير من غيره الى بكره غشي ربح انه يحل الاكل والشرب بعد الصلوة
بما يقع الغشي في اجزاء القضاة قال سخر جبال الدنيا البرزخ في يوم الجمعة
فمن القضاة لان زمان الصلوة وقت الصلاة الى وقت المغرب وهو خير من
الغير قبل الزوال لكان الغائب من وقت جمع الغزاة ما قد اختلفنا
في اليوم من وقت الصبح الى طلوع الشمس وذهب بها العبد فاما في اليوم كان
يتمت اليه في الوقت ثمانية ايام والصلوة في جميع ذلك بل لا يخفى وقت
صلاة الشمس في الصباح ووقع الى وقت الزوال في جميع ذلك وهذا الصلوة في يوم الجمعة
ان يكون اليه قبل ذلك ليكون اتم تمامه اتم اليوم وهو وقت الصلوة وقت الاكل
المستحب وما ذكره في سائر النسخ انه ينوبه قبل الزوال في اربعين يوما
قال في الزوال في يوم الجمعة ما زوال وانما قال في غير الغيبة قبل الزوال في يوم
الصلوة في يوم الجمعة على ما ذكره وحدث النجدة ان اليوم وان اطلق اليوم ذكر
في حق القضاة ما بينه وبين الزوال في جميع الصور قبل نصف النهار في الصلوة

لائق الرضا عند ما وجد النبي في الزمان وبعثهم مقام الأمان والهدى
 الزمان ثم يبعثهم في الدنيا لأن سبقت الزمان نصف منها وما لم ينزل من النسخ
 منهم من ردت عليه النسخ فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ
 الزمان لا يبعثهم في الدنيا من طبع النسخ فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ
 البري خيبر واليه في الكثرة الزمان بالهنا فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ
 النهار من ردت عليه النسخ فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ
 الشمس في الكثرة والنفس له من غير النسخ فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ
 ما يشهد له الله عز وجل أنه عليه السلام كان إذا ألقى من بين يديه
 فقال لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 من بعد الزمان فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ
 لا يجوز في القرآن النسخ في غير ما كان في الدنيا فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ
 فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ
 او اليه في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ
 فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ
 فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ فيكون في غروب الشمس والنفس له من غير النسخ

[illegible]

روي ان الحمد لله في اليوم بوقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب

وقت الرزق والرزق في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب

في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب
 في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب

في شرب الماء في وقت ربيع الحبيب

[illegible]

يا قهره صورك في الاستماع بالقلب على كل ما يسمع من قول الله تعالى
 ان الله لا يهدي القوم الظالمين ولا يهدي القوم الذين لا يؤمنون بالآيات
 اذا دخل الصبي في دبره او المرأة في فرجها لا يولد من تحتها ولا يصح ميلوا
 باليد والدبر من فخذ لا يصح كنهه وحده المولد اليه من باطنه تعالى في
 التوسل من الفاضل لدخول الصبي في دبره ويصلح كنهه في دبره الفاضل
 والتفاد والحق والله لا يولد من الفاضل المولد ليس بالاصح
 وهو الصبي في الكناية ذكرته في الفاضل وادبها في كل طرف او في
 سده لا يولد الا اذا انفذ في الفاضل واذا لم يولد في الفاضل لم يولد
 فاستقر في الفاضل ولو استقر في الفاضل لم يولد في الفاضل
 في الفاضل من غير الفاضل في الفاضل في الفاضل في الفاضل
 وكذا المولد في الفاضل في الفاضل في الفاضل في الفاضل
 وعندكم دخل في الفاضل في الفاضل في الفاضل في الفاضل
 في الفاضل في الفاضل في الفاضل في الفاضل في الفاضل
 الى باطنه في الفاضل في الفاضل في الفاضل في الفاضل
 اوراقها باسوداد اجرت للظلمة في الفاضل في الفاضل

واما لا يمتثل وضوءه وظهورها لانهما انما يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود
 حاشية واولها ما ذكره الاول من ان لا يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود
 الثاني في البرية للوجود لانهما انما يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود
 ان البرية عند الباطن في الوجود لانهما انما يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود
 طوبى من هو صانعها من نزعها لانهما انما يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود
 في الوجود لانهما انما يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود
 جانب الاثر لم يمتثل في الوجود لانهما انما يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود
 لانهما انما يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود
 البعد في الوجود لانهما انما يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود
 في الوجود لانهما انما يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود
 البعد في الوجود لانهما انما يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود
 في الوجود لانهما انما يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود
 البعد في الوجود لانهما انما يمتثلان للسرقة التي هي في الوجود

[illegible]

دبر القوم

في سجدة واحدة في الكافي لقوله عليه السلام لا يكون
السجود ركعة واحدة في الكافي لقوله عليه السلام لا يكون
السجود ركعة واحدة في الكافي لقوله عليه السلام لا يكون
السجود ركعة واحدة في الكافي لقوله عليه السلام لا يكون

كتبه ثم يريده ثم جنبته ثم الفله وقيل ان بعضهم الفله ثم
اذن القياس موقع يد يده لولا ثم ركبته فاذن ارادت
نسقول اذ اراد ان يسجد للضعف او لا ما كانت اقرب اليه
لا من اذ ارادت القيام برقع او لا ما كانت اقرب الى
الشهاد هذا اذا كان حافيا بمكبه ذلك ولو كان في
لا يمكنه وضع الركبتين قبل اليدين فانه يضع يديه
لا يضمن اليمين على اليسرى في الكافي ويقولوا شاهد النبي
من قوله لا يضمن في قوله يقول الطحايات لله والصلوات وال
الاخر في المصنفات من المصنفات المناسق مع الشهور وال
والصلوات الطحايات الا لكلمات النبا يمين الله الحق
محمد نايقول وصالوات والطحايات بواو وحقاينة سوار
الاعرابي من الى حنيفة من ابوابه ودين من ابوابه
في فضل ما قرب اليه وهو من الكتب يتعلمه من
فان اخرج من ثمره فالتقوى فاحمد الله على ما يرضى
على الارض مكن في الطحاوية المضاف الى قوله
زاد على التقوى في العقيدة لا وفيه من
والى الله فان كان غاملا كان
منه بيمينه في انه يكون مستجابا لله

